

فیوضاتِ سنی

المعروف

محمد ابن ابراہیم

تالیف (فارسی)

رئیس المفسرین عہدہ المحدثین سند الفقہاء، اصفوی لسانی، جامع اربعہ قاطع اشکر،
مولانا حسین علی احی نقشبندی المجددی علیہ السلام

ساکن دکن بھوپال، ضلع میازالی
ترجمہ و مقدمہ

حضرت مولانا عبدالحمید صاحب سواتی
مہتمم مدرسہ نصرۃ المسلمون، گوجرانوالہ



ادارۂ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ المسلمون گوجرانوالہ (مغربی پاکستان)

فیوضاتِ حسینی (طبع دوم)

المعروف به —

مختصر
فہرست
(فہرست ترجمہ)

تالیف

تریس المفسرین، عمدۃ المحدثین، سند الفقہاء، الصوفی الصافی
قائم البدعہ قاطع الشک مولانا حسین علی الخنفی النقشبندی المجتہد
ساکن دال بھیراں، صلیح میانوالی

ترجمہ و مقدمہ

از حضرت عبدالحمید شاہ

خادم مدرسه نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

ناشر: ادارۃ نشر و اشاعت مدثرہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ (پنجاب)
(پاکستان)

طبع دوم مترجم

تاریخ طباعت : _____ رجب المرجب ۱۴۳۸ھ

تعداد اشاعت : _____ ۱۰۰۰

مطبع : _____ اشرف پریس لاہور

ناشر : _____ ادارہ نشر و اشاعت مدرہ

نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

قیمت : _____ مجلد ~~۱۰~~ روپے

ملنے کے پتے

(۱) ناظم ادارہ نشر و اشاعت مدرہ نصرۃ العلوم نزد گھنٹہ گھر۔ گوجرانوالہ

(۲) ماسٹر اللہ دین صاحب ناظم شعبہ نشر و اشاعت انجمن اسلامیہ۔ لکھنؤ ضلع گوجرانوالہ۔

فہرستِ مقدمہ

۲۸	تفہیم الطہادی (عربی)	۹	قولِ سہمی
۲۸	تحریراتِ حدیث (عربی)	۹	تہذیب
۲۹	تقریر الجنبوہی علی صبح البخاری (عربی)	۸	مصنفت کا اجمال تعارف
۳۰	تقریر الجنبوہی علی صبح المسلم (عربی)	۹	خدمتِ خلق
۳۰	دیگر رسائل و کتب	۹	اخلاص
۳۰	رسالہ بدہ لان القسیم، رسالہ خمسہ و سق	۱۰	طرزِ عمل
۳۰	رسالہ رفیع السبابہ، رسالہ ذبح فوق العتدہ	۱۰	مکلفات سے بعد
۳۰	رسالہ جہدین، دعویٰ المعجود شرح ابوداؤد	۱۱	توحید کے بیان میں انہماک
۳۰	علامہ فتح القدیر، رسالہ مسئلہ علم غیب	۱۱	طلباء کے ساتھ حسن سلوک
۳۰	حضرت کے تلامذہ اور مریدی	۱۲	مشاہدات
۳۱	حضرت مولانا محمد علی صاحب المعرفہ بابا انہی	۱۲	عجیب لطیفہ
۳۲	حضرت مولانا عبد العزیز صاحب گد جہان	۱۳	علمی صلاحیت
۳۵	شیخ الحدیث مولانا نصیر الدین صاحب غنیمت	۱۴	تبلیغ و اصلاح
۳۶	استاذ العلماء مولانا ولی اللہ صاحب انہی	۱۴	بیعت و ارشاد
۳۶	مولانا قاضی نور محمد صاحب طلحہ دیدار سنگھ	۱۵	حضرت خواجہ محمد عثمان سے تعلق
۳۶	حضرت مولانا محمد عبد اللہ صاحب درخوشی	۱۵	حضرت خواجہ محمد عثمان کے حالات
۳۷	حضرت مولانا عبد اللہ صاحب شجاع بابا	۲۰	حضرت خواجہ محمد سراج الدین کے حالات
۳۸	مولانا غلام نبی صاحب	۲۴	تعلیم
۳۹	مولانا محمد طاہر صاحب پنج پیر	۲۵	تصانیف اور علمی تحقیقات
۴۰	مولانا قاضی غلام مصطفیٰ صاحب مرجانی	۲۶	بلغۃ الحیران فی ربط آیات القرآن (اردو)
		۲۷	نبیان فی تفسیر القرآن (اردو)

۴۲	مولانا نازوقی اور مولانا گنگوہی کی شجرہ طریقت	۴۰	مولانا قاضی شمس الدین صاحب گوجرانوالہ
۴۳	حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی کی تحقیق	۴۱	شاہ نور محمد صاحب کشمیری
۴۶	مسئلہ مدۃ الوجہ میں راہ اعتدال		مولانا عبدالہادی صاحب المعروف بیکاملاشاہ منصف
۴۷	شاہ رفیع الدین کا ارشاد	۴۱	مولانا غلام اللہ خاں صاحب المعروف بہ شیخ القرآن
۴۹	شاہ کلیم اللہ جہاں آبادی کی تحقیق	۴۲	مولانا سید احمد رضا صاحب بخنوری
۸۱	میرزا بہ کی تحقیق	۴۳	مولانا سید احمد حسین صاحب سجاد بخاری
۸۲	حضرت شاہ ولی اللہ کا ارشاد	۴۳	مولانا سید عنایت اللہ شاہ صاحب بجات
۸۳	ایمان ثابہ	۴۵	مولانا عبد الواحد صاحب گوجرانوالہ
۸۳	شیخ ابوالرضا محمد کی تحقیق	۴۶	مولانا سرسند ازخان صاحب منکھر
۸۵	شاہ رفیع الدین کی تحقیق	۴۷	عادات و خصائل
۸۶	شاہ عبدالعزیز کی تحقیق		حضرت پیر سید ہر علی شاہ صاحب
۹۲	ہمہ اوست	۴۸	کے ساتھ مناظرہ
۹۳	شیخ ابن عربی کا قول	۴۹	حضرت مولانا احمد خان صاحب کے ساتھ اختلاف
۹۴	شیخ ابوالحسن دہری کی تحقیق	۵۰	علی مسائل میں حضرت مولانا حسین علی کی تحقیقات
۹۴	مشاہد قومیت	۵۱	تحفہ ابراہیمیہ کی اشاعت
۹۵	مراقبہ وحدت	۵۳	تصور شیخ
۹۶	حضرت حاجی امجد اللہ کی تحقیق	۵۶	شیخ سے تسلی
۹۷	تمثیل بلیف	۵۷	مسئلہ توسل کی ترمیم
۹۸	حضرت شاہ اسماعیل شہید کی تحقیقات	۶۵	صاحب ہدایہ کی عبارت سے استنباط
۱۰۲	خواجہ محمد کا قول	۶۸	مجموعہ فوائد عثمانی

فہرست مضامین

۱۵۳	جذبہ ارادہ جمعیت حضور		اقتباسیہ
۱۵۴	ولایت علیا و صل عربانی	۱۰۴	فضیلت ذکر
۱۵۶	بحث مہجود و تنزلات	۱۰۴	طریق ذکر
۱۵۹	عالم مثال	۱۰۶	طریق ذکر دیگر
۱۶۳	قطب غوث ابدال	۱۱۱	ذکر بطریق نفی اثبات
۱۶۵	خلاصہ طریق سلوک نقشبندی	۱۱۱	فضیلت لا الہ الا اللہ
۱۶۹	ہشت سلاسل	۱۱۲	لطائف خمسہ
۱۷۱	سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ	۱۱۷	لطیفہ قابیہ
۱۷۵	سلسلہ قادریہ	۱۱۷	درود شریف
۱۷۹	سلسلہ چشتیہ	۱۲۰	رابطہ
۱۸۳	سلسلہ سہروردیہ	۱۲۱	فضیلت دعاء
۱۸۷	سلسلہ کبرویہ	۱۲۷	تفصیل رابطہ
۱۹۱	سلسلہ ملویہ	۱۳۰	فضائل درود شریف بر ذریعہ
۱۹۵	سلسلہ قلندریہ	۱۳۲	مراقبہ
۱۹۷	سلسلہ شکاریہ	۱۳۶	حقیقت توسل و امل
۲۰۱	سلسلہ شکاریہ دیگر	۱۳۷	تقرب و لاہیت
۲۰۳	مناقب حضرت مجدد	۱۴۰	تحقیق وجود
۲۰۳	مناقب حضرت مولانا حسین علی	۱۴۳	توجہ شیخ
۲۰۴	افادات مزید	۱۵۱	تصور شیخ
	تمت بالخیر	۱۵۲	

قولِ سید

ایہا اتقاس جہاں جائے تن آسانی نیست
 محققان را خبر از زمزمہ مرغ سحر نیست،
 دارے تربیت از پیر طریقت بستان،
 رُوئے اگر چند پر پچھرہ و زیبا باشد
 شب مردان خداوند جہاں افروز است
 پنہ دیو ببلوئے ریاضت بشکن،
 طاعت آں نیست کہ بر خاک نہی پیشانی
 حذر از پیروی نفس کہ در راہ خداست
 عالم و عابد و متونی ہمہ طفلں راہ اند
 با تو رسم نمکد شاد روحانی رُوئے
 سعدیا اگر چہ خندان مصالح گوئی،
 یارب از نیست بہت آمدہ از صغ توام
 گر برانی و گرم بندہ مخلص خوانی
 تا امید از در لطف تو کجا شاید رفت

مرد دانا بجاں دشمن ارزانی نیست
 حیواں را خبر از عالم انسانی نیست
 کادمی را برتر از علت نادانی نیست
 نتواں دید در آئینہ کہ نوزانی نیست
 روشنا نرا بحقیقت شب ظلمانی نیست
 کائیں بسر پوچگی کے ظاہر جہانی نیست
 صدق پیش آرد کہ اخلاص بدیشانی نیست
 مردم افکن ترازیں غول بیابانی نیست
 مرد اگر بہت عجبند عالم ربانی نیست
 کائناتس تو بجز لذت نقصانی نیست
 بعمل کار بر آید بہ سخندان نیست
 دانچہ بہت از فطر علم تو پہنہانی نیست،
 رُوئے نویدیم از حضرت سلطانیت
 تو بخنائے کہ در گاہ ترا ثمانی نیست

از کلیات سیدی

سواق

مَقَلَمٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده واشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وصلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه وازواجه ائمهات المؤمنات وعلى اتباعه وانصاره ومحبيه اجمعين .
آما بعد :

کتاب تحفہ ابراہیمیہ کی اشاعت اور ترجمہ کا داعیہ صرف یہ جذبہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قرب رضا حاصل کرنے کا طریق معلوم ہو اور یہ رسالہ چونکہ نہایت مختصر اور جامع ہے اور اس کے مصنف ملک کے نامور محقق اور اہل اللہ میں سے تھے اس لئے مناسب یہی خیال کیا کہ اس سالہ کو جمع ترجمہ شائع کر دیا جائے تاکہ عوام و خواص بیک وقت اس سے تنفید ہو سکیں۔
مُصَنَّف کا تعارف و حالات

سجاد بخاری صاحب لکھتے ہیں کہ حضرت مولانا حسین علی ^{۱۲۸۳}ھ میں پیدا ہوئے ^{۱۳۰۲}ھ میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کی خدمت میں گنگوہ حاضر ہو کر حدیث پڑھی اور ^{۱۳۰۵}ھ میں لکھنؤ تشریف لے گئے۔ لیکن حضرت مولانا قاضی شمس الدین صاحب تحریر کیلئے کہ تقریباً ^{۱۲۸۵}ھ میں لادت ہوئی ہے اور حضرت کی ابتدائی تعلیم مقام شادیاں جو داں میچرائی کے قریب ایک موضع رایشن ہے اور مقام تہریاں جو تھل میں ایک موضع ہے ہوئی ہے۔ سجاد بخاری صاحب اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ ابتدائی صرف و نحو اور فارسی نظم کی کتابیں اپنے والد حافظ میل محمد صاحب پڑھیں اور اس کے بعد موضع سیلو مال میں ایک مولوی صاحب کے دیگر کتب پڑھیں اور فنون کو تمام اونچی کتابیں مولانا احمد حسن صاحب کانپوری سے پڑھیں۔ ۱۲ سہائی

مند حاصل کی ۱۳۰۲ھ میں عارف ربانی حضرت مولانا محمد منظر نانو قوی کی خدمت میں حاضر ہو کر تفسیر پڑھی اور ۱۳۰۴ھ میں مولانا احمد حسن صاحب کے کانپور میں منطق و فلسفہ وغیرہ فنون کی تکمیل کی اور مراجعت فرماتے دن جوئے وطن واپس آنے کے فوراً بعد درس و تدریس کا سلسلہ جاری کر دیا اور تقریباً ساٹھ برس تک پاک ہند کی سرزمین میں شمع ہدایت فروزاں کئے رہے، آخر چار و انگ عالم میں رشد و ہدایت کی روشنی پھیلانے اور علوم و معارف کا نور کھیرنے کے بعد اپنے وقت کا وہ بہت بڑا محدث اور عظیم مصلح رجب ۱۳۶۳ھ میں اپنے رب جم اور مولائے رؤف سے جا ملا تعذیب اللہ ببرحمۃ و عفو انہ واسکنہ بجموۃ جناتہ۔ (تعلیم القوانی ماہ نومبر ۱۹۶۵ء)

خدمت خلوت

تعلیم القرآن کے اسی نمبر میں سید عبیدالاسلام زینی کا ایک مضمون شائع ہوا ہے اس میں حضرت مولانا حسین علی کے متعلق بعض اہم واقعات درج ہیں صاحب مضمون، مولانا غلام احمد خان صاحب کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت مولانا حسین علی کی حیثیت ایک شفیق باپ اور ایک ہر بان بنی کی سی تھی وہ طلباء میں گھل مل کر رہتے تھے ان کے ساتھ کھاتے پیتے تھے اور ان سے خدمت لینے کی بجائے ان کے آرام و آسائش کا خیال رکھتے تھے اس ضمن میں شیخ کے اس معمول کا ذکر عام لوگوں کے لئے حیرت اور دلچسپی کا موجب ہو گا اور بہت ممکن ہے کہ بعض لوگوں کو اس کا یقین ہی نہ آئے لیکن شیخ کے تمام تلامذہ اور احباب گواہ ہیں کہ شیخ ہر روز جب کہ طلباء ابھی خواب شیریں کے مزے لے رہے ہوتے تھے خود ہی کوزوں میں پانی بھر دیا کرتے تھے طلباء جب فجر کی نماز کے لئے بیدار ہوتے تو انہیں وضو کے لئے کوزے پانی سے بھرے ملتے تھے ابتدا میں جب میں وہاں گیا اور کئی دن مسلسل مجھے مسجد کے کوزوں میں پانی بھرا ہوا ملتا رہا تو مجھے بھی حیرت ہوئی چنانچہ میں نے ایک طالب علم سے جو وہاں عرصہ سے پڑھ رہا تھا دریافت کیا کہ ہم پر اتنا ہریان کون ہے ہمیں خبر تک نہیں ہوتی اور وہ ہر روز ہمارے بیدار ہونے سے پہلے ہی ہمارے لئے کوزوں میں پانی بھر دیتا ہے جب مجھے معلوم ہوا کہ یہ خدمت شیخ خود ہی انجام دیتے ہیں تو میری حیرت کی انتہا نہ رہی دوسری شب میں نے اس بات کی تصدیق کرنے کا فیصلہ کیا اور پوری رات بیدار رہی گنداری آخر شب جب پانی کے برتنوں کے اٹھانے رکھنے کی آواز آئی میں تیس بے پائل اپنی جگہ سے اٹھ کر آہستہ آہستہ مسجد کی جانب گیا وہاں دیکھا ہوں کہ شیخ کوزوں

میں پانی بھرنے میں مصروف ہیں میں نے ان سے ڈول لے کر خود پانی بھر دینا چاہا، لیکن شیخ نہ مانے اور مجھ سے فرمانے لگے کیا تم نہیں چاہتے کہ جو لوگ خدا کے دین کا علم حاصل کرتے ہیں ان کی تھوڑی سی خدمت مجھے بھی ثواب حاصل ہو جائے۔

اخلاص

شیخ محض دولتِ علم ہی سے مالا مال نہ تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں مادی دولت سے بھی نوازا تھا وہ اپنے علاقہ کے کافی بڑے زمیندار تھے، زمینداری سے انہیں کافی آمدنی ہوتی تھی لیکن انہوں نے کبھی دولت اکٹھی کرنے اور دنیاوی ٹھاٹھ باٹھ کی زندگی اختیار کرنے کی خواہش نہیں کی کھیتی باڑی اور دیگر فرائع سے جو کچھ حاصل ہوتا طلباء کے قیام و طعام اور مہانوں کی خاطر تواضع پر صرف ہوجاتا کیونکہ مدرسہ سے کسی کے لئے کسی سے کوئی چندہ نہیں لیتے تھے شیخ کے ایک صاحبزادے نے ایک بار شکایت کی کہ آپ گھر کی ضروریات کا کوئی خیال نہیں رکھتے جو کچھ ہوتا ہے طلباء کو ہی کھلا دیتے ہیں شیخ نے شکایت سن کر یہ جواب دیا بھئی ان طلباء کا ممنون ہونا چاہیے کہ ان کی وجہ سے خدا میں بھی عزت کے ساتھ رزق دے رہا ہے۔

طورِ عمل

”شیخ انتہائی طور پر سادہ طبیعت والے اور منکسر المزاج واقع ہوئے تھے بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ سادگی اور عاجزی ان کا طرہ امتیاز تھی تو غلط نہ ہوگا کھد کا کرتہ اور تہ بند پہنتے تھے اور سر پر دستار باندھتے اہل چلتے کھیتی باڑی کرنے اور گھر کے دیگر کام انجام دینے میں کبھی عار محسوس نہیں کرتے تھے ایک بار دہلی کے ایک عالم شیخ کے علم و فضل کا شہرہ سُن کر وہاں بھجراں پہنچے اس وقت شیخ مٹی کا گارا بنا کر اپنے گھر کی دیوار درست کرنے میں مشغول تھے انہوں نے لوگوں سے شیخ کے بارہ میں دریافت کیا تو کسی نے اشارہ سے ان کی راہ نمائی کی مگر شیخ کو اس حالت میں دیکھ کر ان کو یقین نہ آیا لیکن جب انہیں بتایا گیا کہ ان سے مذاق نہیں کیا گیا وہ جن مولانا حسین علی کی جتوئیں دہلی سے یہاں تک پہنچے ہیں وہ یہی ہیں تو وہ انگشت بزدان رہ گئے کچھ دنوں کے بعد جب وہ واپس بھجراں سے واپس جا رہے تھے تو ان کی زبان پر یہ الفاظ تھے کہ مجھے اس علم و فضل کا مالک عالم باعمل مرکزِ ہندوستان دہلی میں بھی نظر نہیں آیا۔“

شیخ تحلفات سے بہت دُور تھے

شیخ مصلحت کے بالکل قائل نہ تھے جب کوئی آپسے ملنے یا مسئلہ پر چھنے آتا تو اس کے ساتھ سادگی اور بے تکلفی سے پیش آتے آپ اپنی زمین میں کھیتی باڑی میں مصروف ہوتے کوئی اگر تلاش کرتا ہوا دیکھتا آجاتا تو اسے وہیں ریتی زمین پر بٹھا دیتے اور تشفی بخش جواب دیتے مولانا غلام اللہ خان صاحب کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مجھے کسی عزیز نے گوم جہا میں تحفہ دیں میں نے خود استعمال کرنے کی بجائے اپنے شیخ کی نذر کرنے کا فیصلہ کیا جب میں والے بچوں گھر سے واپس گیا تو یہ کہہ کر جہا میں حضرت کی خدمت میں پیش کر دیتا کہ سروس کے دن میں ان کو آپ پہنچیں آپ کو آرام ملے گا حضرت نے کہنے سے جہا میں پہنچیں لیکن تھوڑی دیر بعد مجھے طلب کیا دیکھا تو جہا بول سے کچھ صاف کر رہے ہیں مجھے دیکھ کر فرمانے لگے اللہ تم سے راضی ہواں جہا بول کو پہن کر ذرا دور چلا تھا کہ یہ کچھ ٹمٹی میں لتھڑ گئیں تم ان کو پہنچو میں اتنی احتیاط نہیں برت سکتا حقیقت شیخ نے جہا میں پہن کر جوتے پہننے کی ضرورت محسوس نہیں کی تھی۔

توحید بیانے کرنے میں شدید انہماک

ڈوبیلی تحصیل پنڈی گھیس کے حافظ نور محمد صاحب کا بیان ہے کہ شیخ کا قرآن سننے اور توحید بیان کرنے کا شوق جنوں کی حد تک پہنچا ہوا تھا کوئی شخص اگر اپنے ذاتی کام کے لئے بھی شیخ کی خدمت میں حاضر ہوتا تو اسے توحید کی ضرورت دے دیتے اور قرآن مجید کی کوئی آیت پڑھ کر اس کی تشریح کرنا اپنا فرض خیال کرتے فرمایا کرتے تھے کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے قید خانہ میں جب دو قیدیوں نے اپنے اپنے خواب کی تعبیر دریافت کی تھی تو انہوں نے تعبیر خواب بتانے سے پہلے انہیں خدا کی وحدانیت سے آگاہ کرنا ضروری سمجھا تھا آپ کا قول تھا کہ بر۔

”توحید اپنے بیان کے لئے کسی تمہید کی محتاج نہیں“

مولانا غلام اللہ خان صاحب کا بیان ہے کہ جب میں نے سکول میں نیرس جماعت کے انگریزی تعلیم ترک کر کے علم دین حاصل کرنا شروع کیا تھا میرے والد جو بھائے کاؤل کے نمبر دار بھی تھے میرے اس اقدام پر مجھ سے سخت ناراض تھے اور خوشی سے میری کوئی مالی امداد نہیں کرتے تھے اُن کے خیال میں میں نے انگریز تعلیم ترک کر کے اپنا مستقبل برباد کر لیا تھا میں نے انتہائی ناموافق حالات میں تعلیم

کا سلسلہ جاری رکھا پھر جب میں مانع التحصیل ہو کر گھر واپس آیا تو میرے والد نے میری شادی کا اہتمام کیا میری سب سے بڑی خواہش یہ تھی کہ شادی میں میرے شیخ ضرور شریک ہوں چنانچہ شادی کے موقع پر خود شیخ کو لینے کے لئے واں بھجراں پہنچا، اپنا مدعا بیان کیا شیخ نے پہلا سوال یہ کیا تھا کہ بھلا وہاں لوگ مجھ سے قرآن نہیں گے "مجھے اپنے گھر اور گاؤں کا حال معلوم تھا میں نے جواب دیا حضرت کوئی اور نہیں سنے گا تو میں ضرور سننے کے لئے موجود ہوں شیخ مطمئن ہو گئے بس بس ہم ضرور چلیں گے جس کا مجھے ڈر تھا وہی ہوا شیخ جب میرے گاؤں تشریف لائے تو نہ صرف یہ کہ میرے والد نے کوئی خاص توبہ نہیں کی اور ان کی خدمت نہیں کی بلکہ میرے گاؤں کے گدی نشین پر صائب بھی ہر ممکن کوشش کی کہ شیخ کسی بھی تمت نمازیوں کے سامنے قرآن نہ میان کرنے پائیں اور گاؤں کے لوگوں کو بھی شیخ کی باتیں سننے کا کوئی موقع نہ ملے لیکن میں اور میرے دو ایک دوست شیخ کی خدمت میں برابر حاضر رہے اور آپ کی آمد کی خبر سن کر علاوہ چھپنے کے بیشتر علماء بھی جمع ہو گئے تین دن تک علمی مجلسیں جمتی رہیں ہم نے خوب استفادہ کیا واپسی پر اگرچہ میں بڑا فکر مند اور شرمندہ تھا مگر شیخ کو قلمنا کوئی مال نہیں تھا وہ بڑے خوش اور مطمئن نظر آتے تھے اور چلتے وقت بار بار کہے جاتے تھے کہ شکریہ کہ مسئلہ بیان ہو گیا شیخ اپنے تلامذہ سے خاص انس رکھتے تھے وہ ان کی تعلیم تربیت علاوہ ان کی ذاتی ضروریات کا بھی خیال رکھتے تھے اور اس غریبی کے ساتھ کہ شاگرد کی عزت نفس قطعاً مجروح نہیں ہونے پاتی تھی جب میں مانع التحصیل ہو کر واں بھجراں سے واپس اپنے گھر روانہ ہونے لگا تو دل میں سخت فکر مند تھا کہ جیب خالی ہے نہ کرایہ نہ زکوٰۃ سفر عزت نفس کسی سے کچھ مانگ لینے میں مانع تھی اسی تردد میں جب سب سے مل کر رخصت ہوا تو شیخ باصرہ میرے ساتھ ساتھ تھوڑی دور تک چلے بعد آگے جا کر انہوں نے جیب سے دو روپے نکالے اور میرے حوالے کرتے ہوئے فرمایا کہ رکھ لو راستہ میں کام آئیں گے شیخ نے دو روپے عنایت فرمائے تھے جب کہ واپسی کے لئے مجھے صرف پورے دو روپے کی ضرورت تھی۔

طلباء کے ساتھ خیرے سلوک

ایک بار شیخ کو کسی مقدمہ میں میانوالی عدالت میں پہنچا تھا، آپ اس روز طلباء کا درس بھی ہو رہا تھا مگر آپ نے ان کا عروج کو نامناسب نہ خیال کیا ان دنوں سورۃ شعراء پڑھا رہے تھے اس سورۃ کے مضامین کچھ زیادہ مشکل نہیں اور کچھ جلدی بھی تھی اس لئے آپ نے حسب معمول تفصیل سے سبق پڑھا

کے بجائے ضروری اشارات ہی کو کافی سمجھا، ایک طالب علم جس کی سمجھ میں شاید کچھ بھی نہیں آ رہا تھا اس نے بڑی بے ادبی سے یہ کہہ کر شیخ کو ٹوک دیا کہ آپ ہمیں پڑھا رہے ہیں یا ذلیل غلام کہہ رہے ہیں، آپ کی کئی بات بھی ہمارے پتے نہیں پڑ رہی، لیکن شیخ کی پشیمانی شکن تک نہیں آئی اور دوبارہ ابتداء سے پڑھنا شروع کر دیا ایک ایک لفظ کی شرح بیان کی اور جب سبق ختم ہو گیا تو اس طالب علم کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تم لوگ اگر مجھے گایاں بھی دو تو میں برا نہیں مناؤں گا میں تو اس توقع پر تھہرا ہی ہر بات پر سننے کے لئے تیار ہوں کہ آج تم لوگ قرآن پاک کا جو علم حاصل کر رہے ہو کل اسے لوگوں تک بھی پہنچاؤ۔

مشاہدات

غابت ۱۹۳۰ء کا زمانہ تھا حضرت مولانا حسین علی شہر گوجرانوالہ تشریف لائے تھے راتب المحرر اس وقت مدر النوار العلوم کا طالب علم تھا اس وقت تشریف آہری کا مقصد حضرت مولانا عبد العزیز محدث گوجرانوالہ رتلیذ شیخ الهند کی رجوع حضرت مولانا حسین علی کے شاگرد اور خلیفہ بھی تھے، بیمار پرسی تھا اپنے یہاں تین دن قیام فرمایا اسی اثناء میں اپنے درس قرآن بھی دیتا تھا کاتب المحرر کی یہ پہلی اور آخری ملاقات تھی جس میں حضرت مولانا حسین علی کی زیارت نصیب ہوئی آپ اس وقت کافی ضعیف ہو چکے تھے آواز بھی بہت پست ہو گئی تھی آپ کا لباس بالکل سادہ تھا کھدر کا تہبند اور کورتہ اور اسی انداز کی سفید گٹھی سر پر تھی دوا ز قامت تھے مگر قہقہہ ہر چاکا تھا جسم مضبوط ڈائری پتی موٹے موٹے عضلے جسم چہرہ پر آثار تفکر نمایاں تھے ذکر آہی اور توجہ الی اللہ کی وجہ سے کشش نمایاں تھی بس اس وقت یہی آثار ہیں جو بندہ کاتب المحرر کے ذہن میں محفوظ رہ گئے ہیں۔

عجیب لطیفہ

اس کے بعد ۱۹۳۱ء کو میں جب دارالعلوم دیوبند میں دورہ حدیث پڑھ رہا تھا اور یہ بندہ کا تعلیمی اعتبار سے آخری سال تھا ایک عجیب لطیفہ پیش آیا ترمذی یا بخاری شریف کا درس ہو رہا تھا سیدی و مرشدی حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی پڑھا رہے تھے کہ اثنائے درس میں کسی طالب علم نے رقمہ دیا جس کا مضمون یہ تھا کہ میانوالی سے مارا یا ہے کہ حضرت مولانا حسین علی جو حضرت گنگوہی کے خلیفہ تھے مات پائے ہیں حضرت شیخ الاسلام نے اپنی عادت مہلکہ کے مطابق رقمہ پڑھا اور اس کی تصحیح فرمائی کہ حضرت مولانا حسین علی حضرت گنگوہی کے تلمیذ تھے خلیفہ نہیں تھے، خلیفہ آپ حضرت خواجہ محمد عثمان آف

موسازی کے تھے پھر حضرت مدنی نے نہایت افسوس کا اظہار فرمایا اور دعاءِ مغفرت فرمائی اس کے بعد مدرسہ میں ایصالِ ثواب کے لئے نورہ میں رحمتِ ستور طلباءِ اساتذہ حضرات بھی حاضر ہوئے، قرآنِ پاک کی تلاوت ہوئی اور پھر حضرت کی مغفرت اور رفعت درجات کے لئے دعاء کی گئی لیکن اس واقعہ کے چند دن بعد معلوم ہوا کہ یہ تارکسی بد باطن نے دیا تھا حضرت مولانا حسین علیؒ تو ابھی تک بقید حیات ہیں اس پر خوشی ہوئی اس کے بعد تقریباً دو سال تک حضرت زندہ رہے۔

علمی صلاحیت

حضرت مولانا حسین علیؒ کو اللہ تعالیٰ نے بڑا وسیع علم عطا فرمایا تھا خصوصاً علمِ حدیث اور تفسیر فقہ، علمِ کلام اور تصوف و سلوک میں بڑی وسیع دستگاہ رکھتے تھے اور بڑی خصوصیت اور استعداد کے مالک تھے علمِ اسماء الرجال میں آپ کی نظر بڑی وسیع تھی احادیث کی نقد و جرح میں کامل تھے اور مختلف احادیث کی تطبیق میں مہارت تامہ رکھتے تھے قرآنِ کریم کے ترجمہ اور مطالب کے بیان کرنے میں اور مضامین کے استخراج و آیات اور سونوں کا ربط بیان کرنے میں تو اپنی نظیر آپ تھے مثنوی مولانا رومیؒ اور رضی شرح کافیہ پر بڑا عبور تھا نحوی تحقیقات سب موقعہ رضی سے کرتے تھے اور کئی مسائل میں رضی کی عجائباتِ ربانی پڑھ کر سناتے تھے اسی طرح مثنوی کے شمار بھی بکثرت ربانی پڑھ کر بے شمار مسائل میں خصوصاً علمِ کلام اور تصوف و سلوک اور حقائق و معارف کے بیان میں سناتے تھے تحفہ ابدِ اصیبہ سے ہی ناظرین کرام اندازہ لگا سکتے ہیں کہ حضرت کی شخصیت بڑی حد تک جامع تھی آپ کو علم و عمل دونوں میں اللہ تعالیٰ نے وافر حصہ عطا فرمایا تھا علاوہ ازیں بہت ذاکر شاغل اور فنا فی التوحید تھے ہم نے ایک مرتبہ شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ کی زبان مبارک سے سنا تھا آپ فرماتے تھے کہ حضرت مولانا حسین علیؒ کا ملین میں سے تھے آپ قرآن کے عاشق تھے اور توحیدان کا حال تھا۔

تبلیغ و اصلاح

حضرت مولانا حسین علیؒ کو تبلیغ میں بھی غایت درجہ کی دلچسپی تھی اور لوگوں کے عقائد کی اصلاح میں بہت انہماک تھا پنجاب کے اکثر گدی نشین پیر صاحبان سے آپ بیحد مالاں تھے کیونکہ یہ لوگ زمانہ کی گردنوں کے ساتھ ساتھ روحانیت سے محروم ہو کر خالص دنیا داری اور رسوماتِ شرکیہ اور بدعات کا شکار ہو چکے تھے اور آہستہ آہستہ خانقاہی نظام جو کسی مانی میں لوگوں کی اصلاحِ عقائد و اخلاق

اور روحانیت کے لحاظ سے تریاق کا حکم رکھتا تھا، بھٹکے ہوئے اور گمراہ لوگ یہاں پہنچ کر خدا پرست اور
 با ایمان بن جاتے تھے بالآخر یہی نظام خاتما ہی بدعات و شرکیات رسومات کے گڑھ بن کر رہ گئے توحید
 خالص تو عیناً ہو گئی دنیا داری کا یہ عالم تھا کہ انگریز کے دور میں موڑہ کے گدنی نشین صاحب نے ایک انگریز
 وائسرائے سے بیٹھ باجے سے استقبال کرنے کی درخواست کی تھی جس پر پیر مہر علی شاہ صاحب مرحوم
 نے بھی یہ کہہ کر انسوس کا اظہار کیا تھا کہ کیا درویشوں کے یہ کام بھلا کرتے ہیں ع
 چوں کفر از کعبہ خیزد کجا ماند مسلمان !

(دیکھو ملفوظات پیر مہر علی شاہ ص ۲۵) اس سے پیر صاحبان کی ذہنیت اور دنیا داری کا اندازہ
 ہو سکتا ہے اس حالت پر پیر سچے مسلمان کے دل میں کھ اور درد کا پیدا ہونا قدرتی بات ہے حضرت لانا
 حسین علیؒ تو بہت حاسس اس سلسلہ میں جو خدمت اور کام اللہ تعالیٰ نے آپ کے ہاتھ سے بیا ہے وہ
 قابلِ داد ہے۔ حضرت نے شرک، وبدعت کے خلاف نہ صرف وعظ ہی فرمائے بلکہ مناظرے اور
 مباحثے اور علمی گفتگوئیں بھی فرمائیں اپنے تلامذہ اور مریدین کے علاوہ علماء کے ایک بہت بڑے حلقہ
 میں دین حق کی سچی خدمت کا جذبہ پیدا کیا اور پھر محض لوجہ اللہ توحید کی تبلیغ اور شرک کی تردید کا
 بے مثال کارنامہ انجام دیا اس لئے پنجاب اور بعض سرحدی علاقوں کے شرک نوازا اور بدعت پسند لوگوں
 نے آپ کو گستاخ، بے ادب، دہائی، وغیرہ کے القاب مطعون کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کی خدمات
 کو حسن قبولیت سے نوازا پنجاب کے اکثر علاقے سرحدی مقامات، بلوچستان، سرحدی ریاستیں، افغانستان
 کشمیر اور سندھ اور بعض دیگر علاقوں میں بھی آپ کے تلامذہ اور آپ سے استفادہ کرنے والوں کی ایک بڑی
 تعداد پائی جاتی ہے جو اپنے اپنے طرف اور حوصلہ کے مطابق دین کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ رسومِ پسند
 اور حقیقت بے بہرہ گدنی نشین اور باطل پرست جو بے عمل، بد اعتقادی، شرکیات، بدعات پھیلانے
 ہیں ان کے خلاف یہ جہاد جاری ہے۔ وَثَبُوا لَامِنْ قَبْلٍ وَمِنْ بَعْدِ۔

بیعت و ارشاد

حضرت مولانا حسین علیؒ ایک شیخ برحق اور نیک دل، روشن ضمیر بزرگ تھے، مجاہدات و ریاضات
 بھی اپنے بہت کچھ کی تھیں اور اس کے ساتھ ساتھ علم اور علماء اور طلباء کی خدمت کو اپنا شعار بنالیا تھا
 آپ ہر ایک طریق میں مجاز تھے مگر خاص طور پر طریقہ نقشبندی مجددی میں بہت کامل تھے اس سلسلہ

مبارکہ کی نمایاں علامات یا امتیازی شان ذکر آئی کی کثرت اور اتباع سنت نبوی ہے توحید کی تبلیغ کو بڑی اہمیت حاصل ہے گویا یہ اصل الاصول ہے، آپ کے علوم کے علاوہ بہت علماء اس طریقہ میں بیعت ہوئے اور پھر اپنے اپنے ذوق اور استعداد کے مطابق فیض یاب ہوئے۔

تحفہ ابراہیمیہ سے ناظرین کرام اندازہ لگا سکتے ہیں کہ نقش بندی طریقہ سلوک کو حضرت کے نزدیک زیادہ اہمیت حاصل تھی اور زیادہ تر اسی طریق میں آپ بیعت فرماتے تھے لیکن آپ کو تمام معروف طرق تصوف و سلوک میں اجازت اور مناسبت حاصل تھی۔

حضرت خواجہ محمد عثمانؒ سے تعلق

نواد عثمانی میں تحریر ہے کہ مولوی حسین علی صاحبؒ قوم میانہ ساکن واپس پھر سلسلہ اللہ تعالیٰ حضرت (خواجہ محمد عثمانؒ) کے حاصل اصحاب اور عظیم خلفاء میں سے ہیں عالم، فاضل جید صوفی کامل خوش استعداد، ظاہری و باطنی رکھتے ہیں اور استاذ ہیں (خواجہ محمد عثمانؒ کے صاحبزادوں کے آپ نے علم صرف، نحو، منطق، حمد اللہ تک اپنے ملک میں پڑھاتھا اور باقی علم حدیث اصول فقہ منطق فلسفہ، جہنمی، اقلیدس وغیرہ ہندوستان میں پڑھتے ہیں تحصیل علوم کے بعد جب کہ آپ کی عمر میں سے بیس سال گزر چکے تھے تو شوقِ جہاد و ترلاشِ مرشد ہوئی، اتنا سے شروع کئے خواب میں ایک درویش کو دیکھا اور ان کے مکان کو درویشوں کے حالات دریافت کرنے شروع کر دیئے اور ان درویشوں کے مقامات کی علامات دریافت کرنی شروع کی آخر ایک طالب علم جو حضرت (مولانا حسین علیؒ) سے حدیث شریف پڑھتا تھا اس نے سون کی خانقاہ کا نشان بتایا اور حضرت (خواجہ محمد عثمانؒ) کی شکل و صورت بیان کی اس کے سنتے ہی آپ وانہ ہو گئے جب خانقاہ شریف سوان پہنچے تو وہی مقام اور وہی شکل و صوت دیکھی جیسا کہ خواب میں دیکھا تھا حضرت خواجہ صاحب نے پوچھا کہاں سے آئے ہو عرض کیا قصبہ دان پھر اس سے فرمایا کہ مولوی حسین علیؒ کا کچھ حال معلوم ہے عرض کیا خیریت سے ہے پھر فرمایا کہ کیا تم اس کے اقربا میں سے ہو عرض کیا میں خود حسین علی ہوں خواجہ صاحب ان کو لے گئے اور نہایت عزت سے بٹھایا تھوڑے وقفے کے بعد انہوں نے بیعت ہمنے کے لئے لے مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں لکھتے ہیں کہ مولانا حسین علیؒ کا سلسلہ نسب راجپوت بھٹی خاندان سے ملے جو ہندوستان کا مشہور حکمران طبقہ رہا ہے ۱۲ سوائی

عرض کیا خواجہ صاحب نے فرمایا کہ اس طریق میں کشف کرامات نہیں، اس طریق میں تو اپنے آپ کو جلانا ہے روہیں طریق سوختن است) تم نے اس قدر عمیق تفصیل علم کی تکلیف میں بسر کی ہے پھر کہیں اپنے آپ کو جلانے ہو (باز چرامی سوزی عرض کیا کہ حضور محض دین کے لئے آیا ہوں آخر کار حضرت نے بیعت سے مشرف فرمایا اور طریقہ عالیہ میں داخل کیا اور حضرت خواجہ صاحب کے سامنے بے انتہاء امور و الطاف ہوئے جب آپ کا سبق مقام کمالات نبوت تک پہنچا تو خواجہ نے آپ کو خلعت عطا فرمائی اور بیعت کرنے کی اجازت فرمائی اور اجازت نامہ لکھ کر عطا فرمایا اور نیز دلائل الخیرات اور حزب البحر کی اجازت بھی عطا فرمائی آپ حضرت خواجہ محمد عثمانؒ کے صاحبزادوں کے ساتھ کمال درجہ کی الفت کھتے تھے خواجہ کی وفات کے بعد مولانا حسین علیؒ نے فرمایا کہ ایک دفعہ میں حقائق و معارف آگاہ خواجہ محمد سراج الدینؒ رفوزند حضرت خواجہ محمد عثمانؒ کے حلقہ میں بیٹھا ہوا تھا میری توجہ انہی کی طرف تھی وہ شخص اس وقت خواجہ محمد عثمانؒ کی طرف متوجہ تھے ایک خدائی ندا (ہاتھ کھ آواز) آئی کہ ان دونوں کو خانقاہ سے باہر کر دو اس واقعہ کے بعد میں نے حضرت خواجہ عثمانؒ کی طرف توجہ نہیں کی بلکہ خواجہ سراج الدینؒ کی طرف ہی متوجہ رہتا تھا کہ ان کی طرف توجہ گویا بعینہ خواجہ عثمانؒ کی طرف توجہ ہے۔ حضرت مولانا حسین علیؒ بڑے صاحب حالات ہیں اور کشف صحیح رکھنے والے ہیں اکثر اوقات بڑے اچھے خواب دیکھتے ہیں ان کے باطنی حالات بہت ہیں طوالت کی وجہ سے اختصار کیا ہے اللہ

۱۰ حضرت مولانا کے بعض خواب نہایت معنی خیز ہیں چنانچہ ایک خواب تھا ابراہیمؑ کے آخر میں درج ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں حضرت امام اعظمؒ کی قبر مبارک کے پاس ہوں حضرت امام صاحبؒ اپنی قبر سے نکل کر میرے ساتھ معانقہ کیا الحمد للہ علی ذالک۔ اس خواب کی تعبیر بالکل ظاہر ہے، حضرت مولانا حسین علیؒ کو اللہ تعالیٰ نے امام اعظم ابو حنیفہؒ کے علوم سے وافر حصہ عطا فرمایا اور اس کی خدمت کا موقع بھی دیا بلغۃ الحیران کے آخر میں چند خواب درج ہیں حضرت مولانا فرماتے ہیں کہ:-

(۱) میں نے خواب میں اپنے مرشد حضرت خواجہ عثمانؒ کو دیکھا وہ مجھے قرآن کریم کی ایک چھوٹے حجم والی تفسیر عطا فرماتے

ہیں میں نے عرض کیا کہ یہ سارے قرآن کریم کی تفسیر ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں!

(۲) میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک تفسیر مجھ کو رب العالمین کی طرف سے عطا کی گئی ہے

(۳) میں نے خواب میں دیکھا کہ حضور نبی کریم علیہ السلام نے مجھے اپنی گود مبارک میں بیا رہا باقی انکے منصف پر

تھا ان کی عمر اور عمل میں برکت و عطا فرمائے اور ان کے علم و عرفان سے مسلمانوں کو نفع پہنچائے۔
(نور اللغات صفحہ ۱۲۱ و ۱۲۲)

حضرت خواجہ محمد عثمان

حضرت خواجہ محمد عثمان کی ولادت باسعادت ۱۲۲۲ھ میں موضع لونی علاقہ کلاچی توابع ضلع ریہ اسماعیل خاں میں ہوئی حضرت حاجی دست محمد قندھاری کی خدمت میں حاضر ہوئے شرف بیعت حاصل کیا۔ فیوضات باطنی سے مستفید ہوتے رہے، اٹھارہ سال چار ماہ تیرہ دن تک شیخ کی خدمت اور صحبت میں بالالتزام رہے طریقہ نقشبندیہ کے تمام مقامات سلوک طے کئے اور باوجود اس کے حاجی صاحب کے ہزاروں خلفاء موجود تھے لیکن وفات کے وقت خواجہ عثمان کو ہی اپنا قائم مقام اور

(صفحہ ۱۶ کا بقیہ حاشیہ) اور اپنی زبان مبارک میرے منہ میں داخل کی اور اپنا اعاب و بہن مبارک میرے منہ میں ڈالا۔

(۴) میں نے خواب میں دیکھا کہ حضرت علیؑ مجھے قرآن کریم کی تفسیر تصنیف کرنے کا حکم دے رہے ہیں۔

(۵) میں نے خواب میں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میں نے تجھے اور تیرا اتباع کرنے والوں کی خطاؤں کو معاف کر دیا ہے۔

(۶) میں نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ساتھ معافہ فرمایا اور اسی معافہ کی حالت میں مجھے پھر اطر سے لے گئے۔

(۷) میں نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے ایک ضمیمہ "روحشود" کی دستاویز لکھی اور اپنے ہاتھ مبارک سے اس پر پھر لکائی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اکثر اکابر تھے میں نے بیت اللہ شریف کے پاس دعا مانگی پھر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا میں نے عرض کیا ائصالوہ والسلام علیک یا رسول اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ساتھ معافہ کیا اور مجھ کو طائف اور اذکار سکھائے۔

(۸) میں نے خواب میں دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر پہنچے ہیں میں نے آپ کو تھام لیا اور گرنے سے بچا یا میں اسی وقت اس کی تعبیر کی کہ اس مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو قائم کرنا اور شرک کو مٹانا ہے۔

(۹) مجھے یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو لوگ توحید میں تیری مخالفت کرتے ہیں وہ دجال ہیں۔

(۱۰) میں نے خواب میں دیکھا کہ تمام قبائل آدم علیہ السلام سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک سب بلند آواز سے پکار کر فرماتے ہیں کہ جس نے غیر اللہ کو پکارا یہ اعتقاد رکھتے ہوئے کہ وہ جانا اور منت ہے تو وہ شخص کافر ہے۔

مکاشفہ: یہ نام ربانی تمہد الفنائی کے مزار پر مٹیا ہوا تھا مکاشفہ کجالت میں نام ربانی نے مجھ کو دیکھا کہ مکاشفہ کجالت

مسلک میں سب سے پہلے درج ہے ۱۲ سوالات

ہاشمیں مقرر کیا، آپ کے مقامات مشہور روزگار ہیں ایک جہان نے آپ کا استفادہ کیا خدا ارمان مہمان،
 پنجاب، سندھ و ہند کے ہزار ہا لوگوں نے آپ کے ہاتھ مبارک پر بیعت کی اور فیضیاب ہوئے آئیں
 سال و نسل ماہ مسند ارشاد پر بیٹھے اور طریقہ عالیہ نقش بند یہ مجذوبہ (کافیض) جاری کیا۔ اشراق کے وقت
 ۲۲ شعبان المعظم ۱۳۱۴ء وفات پائی، قبر مبارک خانقاہ موسیٰ زئی شریف میں
 گوہ کیسفر کے دامن میں واقع ہے اپنے مرشد کے زیور قدم رحاشیم فوائد عثمانیہ (م) مولانا
 قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں لکھتے ہیں کہ :-

”حضرت خواجہ محمد عثمان، حضرت حاجی دوست محمد قندلاری کے خلفاء میں سے ہیں جن کو
 ایک بزرگ استاذ کی دعا تھی آپ زمانہ طالب علمی میں مصافحات پشاور میں ایک بزرگ یہاں ٹھہرتے
 تھے وہ بزرگ، فی الجملہ طبیعت میں دسواں کے باعث روزانہ سحری کے وقت غسل کیا کرتے تھے
 جاڑے کا موسم اور منج بسترہ پانی ہوتا تھا حضرت خواجہ محمد عثمان لکڑیاں جمع کر رکھتے تھے اور سحری کے
 وقت آگ جلا دیا کرتے تھے جب وہ بزرگ غسل کر کے آتے تو چپ چپ آگ سینکے کر بیٹھ جاتے اور
 ان کے سامنے کبھی کوئی جملہ دعائیہ وغیرہ نہ بولا کرتے۔“

حضرت خواجہ عثمان بڑی خصوصیات کے حامل تھے، شب حیر، کم نور، کبھی دو دو پہینے تک
 کھانا نہ کھاتے صرف کوئی کچھ کھانا منہ میں چبا لیا اور بس، جب سفر میں جلتے تو کسی مرید کی نہ دعوت
 قبول کرتے اور نہ کسی کے یہاں کھانا کھاتے، ہر جگہ سفر میں اپنا ہی سنگر ہوتا اس پر دنیا حیران تھی کہ یہ کہا
 سے آتا ہے، علوم و نیبہ بڑا شوق تھا ایک ہزار روپے دے کر ڈیڑھ اسٹجیل خاں کے کاتبوں سے
 تفسیر منطہری نقل کرائی تھی، کوئی مسئلہ پیش آتا تو باقاعدہ کتب خانہ سے کتابیں نکھو کر تحقیق کر کے فتویٰ دیتے
 تھے ہندو سلوک رکے تمام وقائع مثلاً، ولایت صغریٰ، ولایت کبریٰ، ولایت علیا، کمالات نبویہ
 و اوراق حقائق (یعنی) حقیقت موسوی، حقیقت ابراہیمی، حقیقت محمدی، تو کس حب صرف تک
 تمام ملے کیا ہوا تھا۔ مولانا محمد عبداللہ صاحب عمر لپری فاضل العلوم دیوبند تلمیذ حضرت مولانا عبید
 سندھی نے میرے ایک استفسار پر اپنے مکتوب مؤرخہ ۸ رمضان المبارک ۱۳۵۷ھ میں تحریر
 فرمایا ہے کہ :-

”حضرات نقش بند یہ مجذوبہ فاروقیہ دیوبند سے موسیٰ زئی شریف ضلع ڈیرہ ہماہیل خان میں

چشمہ فیض مباری ہوا، یہاں سب کے پہلے تشریف فرما ہونے والے بزرگ حاجی دوست محمد قندھاری ہیں جو حضرت شاہ احمد سید مجدوی دہلوی مدنی (برادر ہستاذا اعلیٰ شاہ عبدالغنی محدث دہلوی) کے فیض یافتہ ہیں، حضرت مولانا گنگوہی بھی حضرت شاہ احمد سید کی خدمت میں دہلی اکثر و بیشتر حاضری دیا کرتے تھے اور فرنگی کے خلاف جہادِ شمشاد میں حضرت شاہ صاحب کی مسجد اکبر آبادی راب منہدم شدہ متصل لال قلعہ دہلی میں علمِ جہاد بلند کرنے کی وجہ سے شروع ہوا تھا حضرت شاہ صاحب کے علم سے حضرت مولانا گنگوہی، حضرت مولانا نانوتوی، حضرت حاجی ادا اللہ تھانوی شامل ہوئے تھے جس کے نتیجے میں حضرت شاہ صاحب اور حاجی صاحب نے ہجرتِ حجاز مقدس اختیار فرمائی تھی اور حضرت گنگوہی اور حضرت نانوتوی پر مقدمات قائم کئے گئے تھے۔

حضرت خواجہ حاجی دوست محمد قندھاری کے خلفاء میں سے ارشد خلیفہ خواجہ محمد عثمان تھے جو خواجہ حاجی دوست محمد قندھاری کی وفات پر ان کے ہانشین ہوئے اور آپ کے خلفاء میں سے پھر آپ کے بعد آپ کے صاحبزادہ حضرت مولانا خواجہ سراج الدین سجاد ہاشم ہوئے آپ نہایت ہی تزک و احتشام کے مالک تھے اور عالم متبحر، آپ کو علمِ حدیث سے بے حد شغف تھا، اسی شغل کا علاج یہ تجویز ہوا کہ مبسوط سرخسی کی احادیث کی تخریج کا مشغلہ اختیار کیا گیا اس کام میں حضرت مولانا حسین علی کی مساعی لازمی قرار دی گئی حضرت خواجہ سراج الدین کے خلفاء میں کثرت سے علماء شریک تھے، مولانا محمد امیر دامانی، مولانا فضل کریم کیٹری شمونٹی، مولانا مفتی احمد یار صاحب ڈیرہ اسماعیل خان، مولانا غلام حسن صاحب مولانا ابوسعید احمد خان صاحب بکھڑی سکندیاں ضلع میانوالی۔

عالم شباب میں ہی حضرت مولانا خواجہ سراج الدین کی وفات ہوئی ببارضہ ورم امعاء جس کے علاج کے لئے آپ دہلی میں حکیم حافظ محمد جمل خاں کے زیر علاج بھی چند روز رہے آپ کے تین صاحبزادے تھے حافظ محمد ابراہیم، مولوی محمد عارف، مولوی محمد زاہد، باقیان خلفاء حافظ محمد ابراہیم سجاد ہاشم تھے، دینیئے لئے ان کی تعلیم و تکمیل کے لئے مولانا محمد امیر دامانی ساکن روڈہ ضلع ڈیرہ اسماعیل خان اور مولانا عطاء محمد ساکن سیلوان ضلع میانوالی کی خدمات حاصل کی گئیں اور ان کی روحانی تربیت حضرت مولانا حسین علی کے سپرد ہوئی تکمیل پرستار بندی ہوئی اور معمولات کو ایک خاص ترتیب کے تحریر فرما کر حضرت مولانا حسین علی نے تحفہ ابراہیمیہ کے نام پر شائع فرمایا حضرت مولانا حسین علی نے حقوان شباب میں ہی گنگوہ سے

دستارِ فضیلت حاصل کر لی تھی اور تمام عمر قرآن کریم و حدیث شریف کی خدمت میں صرف فرمائی آپ نے سنن ابی داؤد کا حاشیہ بھی تحریر فرمایا، آپ نے اہل بدعت و شرک کی دھاندلی کا علاج قرآن کریم کی تعلیم کو عام کرنے سے تجویز فرمایا اور قرآن کریم کا غائر مطالعہ کرنے کے بعد اپنے نتائج انکار کو ایک تفسیر کی شکل میں ربط آیات کے مسلسل نظام سے بلخۃ الحیوان کے نام سے کر شائع فرمایا آپ کے بہت سے اکابر علماء نے خلافت طریقت حاصل کی ہے جن میں حضرت مولانا غلام رسول صاحب اقبی والے مولانا محمد امیر صاحب ساکن ممدال ضلع ملتان مولانا قاضی نور محمد صاحب، مولانا نصیر الدین ساکن غورخشتی کے نام قابل ذکر ہیں آپ کے حلقہ تلمذ میں بھی چابند علماء شامل ہیں مثلاً مولانا یار محمد ملتان میراں ملہ، مولانا غلام اشرف خاں صاحب آپ کے صاحبزادوں میں مولانا عبد الرحمن صاحب آپ کے سجادہ نشین ہیں

سجادہ بخاری صاحب اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ :-

"غالباً حضرت کی ایک ہی بیوی تھی جس سے پانچ فرزند ہوئے مولانا صد الدین صاحب، مولانا عبد الرحمن

صاحب مولانا محمد صادق صاحب، مولانا محمد عبد اللہ صاحب، مولانا عبد اللہ زروق صاحب پانچوں بقید حیات ہیں۔"

خواجہ محمد سراج الدین صاحب

فوائد عثمانی میں درج ہے کہ خواجہ سراج الدین نے قرآن مجید ملا شاہ محمد صاحب اخوند قوم باڑے سے پڑھا، شروطنم فارسی، صوت نحو منطق، عقائد، مطول۔ علم قرأت، فقہ میں کنز الدقائق، شرح قائم اولین، ہدایہ اخیرین، قدوری اور اصول فقہ میں نور الانوار مولوی حسامی تفسیر میں جلالین، حدیث میں مشکوٰۃ نصف اول ابن ماجہ نصف اول مولوی محمود شیرازی سے پڑھا، باقی کتب علوم، مولوی حسامی کا باقی حصہ آخر تک شرح وقایہ اخیرین، ہدایہ اولین تفسیر مدارک تنقیح الاصول مکمل، تلخیص ترجمہ قرآن شریف، مشکوٰۃ نصف آخر۔ جمع بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، مولوی حسین علی سے پڑھا اور علم تصوف میں مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی ہر سہ جلد کمال شش دفتر پوری تحقیق کے ساتھ اور دیگر کتب تصوف کا حقہ تحقیق و تفصیل کے ساتھ اپنے والد ماجد قبلہ سے پڑھی جب صاحبزادہ محمد وح ان علوم کی تحصیل سے فارغ ہوئے تو خواجہ عثمان نے جلسہ ستار بندی میں شمولیت کے لئے بعض خلفاء و علماء و فضلاء اور دوسرے عظیم مخلصین کو اکاؤ کیا، آپ کی منشا کے مطابق اہل انساب

سے مرید جمع ہو گئے خواجہ عثمانؒ نے بروز پنجشنبہ ۳۰ رجب الاولیٰ ۱۳۱۳ھ بوقت صبح نماز کے بعد اور
 خواجگان نقشبندیہ مجددیہ کے ختم سے فارغ ہونے کے بعد حضرت خواجہ دوست محمد قندھاریؒ کے مزار
 پر انور پر صبح جمع حاضرین بیٹھے اور تین مرتبہ ختم قرآن پاک کیا اس کے بعد چند حافظ اور قاری صاحبان نے
 قرآن کی چند سورتیں بلند آواز سے حسب دستور چنانچہ ختم کو دن عادت پیران ماہست پڑھا اختتام
 کے بعد خواجہ عثمانؒ نے حاجی دوست محمد کے مزار کی طرف متوجہ ہو کر دعا کی دیر تک حتیٰ کہ اس آثار میں بعض
 حضرات مجذوب بھی ہو گئے بعض حضرات پر اللہ تعالیٰ کی طرف کشش خاص کی حالت طاری ہو گئی
 اس کے بعد پھر دوبارہ دعا کی ان تمام حاضرین و فائزین کے لئے جو اس سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کی طرف
 انساب رکھتے تھے کہ حق تعالیٰ ان کو فیض و برکات و انوار سے مالا مال کرے بحرقۃ النور والصادقین
 وآلہ الامجاد علیہم الصلوٰۃ والتعالیٰ۔ پھر تیسری مرتبہ دعا کی تمام حاضرین مجلس کی
 حاجات و حل مشکلات کے لئے کہ اللہ تعالیٰ و تبارک تمام کاموں اور مہات دینیہ دنیویہ ان کے
 باحسن طریق پورا فرمائے اور کفایت فرمائے وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ
 اجمعین بروحمتک یا ارحم الراحمین۔

بعد ازاں اپنے ہاتھ مبارک سے صاحبزادہ محمد سراج الدین صاحب کے سر پر نصف ستا باندھی
 باقی دو بیچ دستار مذکور کے مولوی محمود شیرازی صاحب نے اپنے ہاتھ سے پیٹھے پھر دو بیچ اسی دستار
 کے مولوی حسین علی صاحب نے پیٹے باقی دستار حضرت لعل شاہ صاحب نے تبرکاً صاحبزادہ صاحب کے سر
 پر باندھی اس کے بعد صاحبزادہ صاحب کو چوغہ پہنایا اور تمام حاضرین محل نے مبارک باد دی۔
 اس کے بعد حضرت خواجہ صاحب نے دستار اساذی جناب مولوی محمود شیرازی صاحب کے
 سر پر باندھی اور چوغہ پہنایا کیونکہ یہ اقل اساذتھے پھر اس کے بعد دستار اساذ جناب مولوی حسین علی
 صاحب کے سر پر باندھی اور چوغہ پہنایا کیونکہ یہ دوسرے اساذتھے اور دستار فضیلت مانند صاحبزادہ
 کے مولوی محمد عیسیٰ خان صاحب کے سر پر باندھی اور چوغہ پہنایا کیونکہ یہ صاحبزادہ صاحب کے نمکتنے تھے اور
 ان کی ہمنشین اور ہمراہی کے طفیل انہوں نے تحصیل علم کیا ہے

آہن کہ چاکر اس آشنا شد
 آں ہم بصورت طلاء شد
 اس کے بعد دستار بزرگی جناب سید لعل شاہ ہمدانی بودلی کے سر پر باندھی کیونکہ وہ ہمارے

حضرت کے جلیل القدر خلیفہ تھے اہدان کو بشارت ضمنیت بھی حضرت کی طرف سے حاصل تھی احمد چوہہ بھی پہنایا گیا تھا۔ اس کے بعد بعض دوسرے خلفاء و فضلاء کی دستار بندی ہوئی جن کے اسما درج ذیل ہیں:-

’ملا محمد سعید انور زادہ برادر عزیز حضرت خواجہ صاحب، حاجی قلندر خان صاحب رئیس
مڈی مافط محمد یار صاحب، قاضی عبدالرسول صاحب، قاضی قمر الدین صاحب، سید امیر شاہ
صاحب احقر کاتب الحروف، مولوی نور خان صاحب، مولوی ولی محمد صاحب، قاضی عبدالنثار
صاحب، عبدالحجید انور زادہ صاحب ملاحظہ صاحب، ملا روئیدار صاحب، مولوی نور الحق
صاحب بعد فراغت جلسہ دستار بندی شیرینی تقسیم ہوئی حضرت خواجہ صاحب نے دعا فرمائی:-
(فوائد عثمانیہ ص ۱۳۷ و ۱۳۸)

مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں فرماتے ہیں کہ:-
حضرت خواجہ محمد سراج الدین صاحب مرحوم حضرت (مولانا حسین علی) کے خواص شاگردوں
میں سے تھے بلکہ اکثر علوم حضرت مرحوم سے ہی حاصل کئے تھے واقعہ یہ ہوا کہ حضرت خواجہ محمد عثمان
مرحوم نے حضرت مرحوم کو موسیٰ زئی شریف آکر حضرت خواجہ محمد سراج الدین مرحوم کو پڑھانے کی
دعوت دی اس پر حضرت مرحوم نے عرض کیا کہ مجھے گھر کا انتظام کیسے ہوگا تو حضرت خواجہ محمد عثمان
نے ملا باران مرحوم کو وہاں بھیجا اور حضرت مرحوم موسیٰ زئی
تشریف لے گئے اور خواجہ محمد سراج الدین مرحوم کو پڑھاتے رہے اور خود مجددی سلوک کی منازل طے کر
ہے۔ حضرت مولانا حسین علی ابتداء تو حضرت خواجہ محمد عثمان سے بیعت ہوئے اور خلافت پائی اور
اجازت نامہ خلافت خواجہ عثمان صاحب نے اپنی وفات سے تین سال قبل ہی تحریر فرمایا تھا چنانچہ اجازت
کا ترجمہ ملخص ہم ناظرین کرام کے سامنے پیش کرتے ہیں جس کے الفاظ حسب ذیل ہیں:-

”محمد صلوٰۃ کے بعد فقیر حقیر لاشی محمد عثمان کی طرف سے واضح ہو کہ حقائق و معارف آگاہ حادی علوم
عقلی و نقلی، راوی فنون فرعی و اصلی مولوی حسین علی صاحب اللہ تعالیٰ ان کی عمر میں برکت عطا فرمائے اور
ان کے درجات بلند فرمائے جب فقیر کے پاس آئے اور سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ منظر یہ میں داخل
ہونے کی درخواست کی فقیر نے حسب دستور پیران کبار اسم اللہ ان کے لطیف قلب پر ٹھایا اللہ کے فضل

سے اور پیر و سنگیر کی برکت سے روشن تاثیرات قوی درجہ کی اس لطیفہ میں ظاہر ہوئیں اور درجہ بدرجہ دیگر لطائف یعنی ریح، سر، خفی، انفی، نفس، قالب جیسے جیسے ماہ و سال گزرتے گئے ان تمام لطائف میں افواق و اشواق، استہلاک و اضمحلال، بے خودی کا ظہور ہوتا رہا اس کے بعد نفی و اثبات، مراقبہ احدیت، مراقبہ لطائف خمسہ جن کو مشربیات کہتے ہیں اور ولایات ثلاثہ اور مراقبہ اسم الظاہر و کمال ثلاثہ کو طے کیا، اللہ تعالیٰ ان کے ان مقامات مذکورہ میں حالات اور تاثیرات حضور و جمعیت فنا و بقا، عطا فرمائے چونکہ مولوی صاحب مدوح ذی استعداد تھے اس لئے اپنے پیر و مرشد قبلہ و کعبہ نور اللہ مرقدہ کی روش پر طریقہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ مظہریہ کی اجازت انہیں دینی، اللہ تعالیٰ انکو اپنی ذات اقدس کا محب عاشق بنائے اور اپنے پیران کبار کا محب بنائے بظہیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی آل کے اور اللہ تعالیٰ ان کو متقیوں کا پیشوا بنائے اب ان پر لازم ہے کہ طریقہ عالیہ کو رواج دیں اور اس طریقہ کی تلقین کریں طالبان حق کو ان کا ہاتھ میرا ہاتھ ہے اور ان کا مقبول میرا مقبول ہے اور بشارت ہے ان لوگوں کے لئے جو ان کی اقتدا کریں اور میں ان کو تاکید کرتا ہوں کہ ذکر فکر پر مداومت رکھیں خلوت و علیحدگی اختیار کریں اور اپنے تمام امور میں لوگوں سے پاک اور اللہ عز و جل سے ہی امید رکھیں اور اسی کی طرف توجہ رکھیں اور اجازت کی شرط استقامت ہے شریعت تھہ پر خداوند کریم میری زندگی اور ان کی زندگی کو اپنی رضا کے لئے بنائے۔

حضرت خواجہ عثمان کی وفات کے بعد مولانا حسین علی نے خواجہ سراج الدین صاحب کی طرف رجوع کیا خواجہ سراج الدین صاحب نے جو اجازت نامہ تحریر کیا ہے اس میں درج ہے کہ:-

”اخ صاحب مولانا حسین علی رحمہ اللہ نے طریقہ نقشبندیہ میرے والد سے اخذ کیا تھا اور لطائف کی بیداری کے بعد انکو طریقہ عالیہ میں اجازت مطلقہ عطا فرمائی تھی والد صاحب جب حکم الہی دینا خصت ہو گئے تو مولانا صاحب نے فقیر کی طرف رجوع کیا کہ باقی ماندہ سبق کی تکمیل کریں اور پھر ابتداء سے اس سلسلہ کو شروع کریں باوجود عدم بیاقت کے میں نے ان کے سوال کو قبول کرنے سے چارہ کار نہ دیا تھا حقیقت احمدی حسب صرف، لائین، دائرہ سیف قاطع، دائرہ حقیقت صوم کا سبق میں نے دیا اپنے حسب حال انہوں نے حالات کا مشاہدہ کیا اور فقیر نے بھی مشاہدہ کیا وہ مجمع بہار کا سبق میں نے دیا اپنے حسب حال انہوں نے حالات کا مشاہدہ کیا اور فقیر نے بھی مشاہدہ کیا وہ مجمع بہار اور معدن الانوار میں گئے ہیں نے بھی انکو اجادت مطلقہ دی طریقہ عالیہ نقشبندیہ میں اور دیگر طرق

قادریہ چشتیہ، بہروردیہ، بکروبیہ وغیرہ میں کہ وہ طالبانِ ہدایت کی بیعت لیں اور احباب کے قلوب میں سیکنت اور حضورؐ کا اقامہ کریں اور اس طریق کے طالبان سے مسنون طریقہ پر بیعت لیں پس وہ میرے خلیفہ ہیں اور ان کا ہاتھ گھریا میرا ہاتھ ہے، مبارک ہیں وہ لوگ جو ان کی اقتداء کریں۔

حضرت مولانا حسین علی کا خواجہ سراج الدین کی طرف رجوع کرنا اخذ الاکابر عن الاصلاء کی بہترین مثال ہے اور دوسرے لوگوں کے لئے عبرت انگیز ہے پہلے زمانوں میں تو یہ سلسلہ برابر رہتا تھا مہدیین کو ام جس طرح اکابر سے اخذ کرتے تھے اسی طرح مساوی درجہ والوں سے اور اصغر سے اخذ کرنے میں بھی کوئی باک نہیں رکھتے تھے آجکل اگر کسی کو معصوری سی برتری حاصل ہو جائے تو اس کے پاؤں زمین پر نہیں لگتے۔

تعلیم

جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ حضرت مولانا حسین علی نے ابتدائی تعلیم اپنے والد اور اپنے علاقہ کے بعض دوسرے علماء سے حاصل کی لیکن اعلیٰ تعلیم کے لئے آپ کو ہندوستان کا سفر اختیار کرنا پڑا چنانچہ حضرت گنٹ گوی مولانا محمد مظہر نانوتوی، مولانا احمد حسن جیسے اکابر سے علم حاصل کیا، چنانچہ حضرت مولانا حسین علی خود اپنی سندیں فرماتے ہیں کہ میں نے قرآن کریم کی تفسیر پہلے حضرت مولانا محمد مظہر سے پڑھی جو حضرت شاہ اسماعیل کے شاگرد تھے اور وہ شاہ عبدالعزیز کے اور وہ شاہ ولی اللہ اور پھر میں نے دوبارہ قرآن کریم کی کچھ تفسیر اپنے شیخ فی الحدیث مولانا رشید احمد گنٹ گوی سے پڑھی جو شاہ عبدالغنی کے تلمیذ تھے، وہ شاہ اسماعیل کے اور اسی طرح مجھے قرآن کریم کی اجازت اپنے مرشد حضرت خواجہ محمد عثمان سے بھی حاصل ہے ان کو اپنے مرشد حضرت حاجی دوست محمد صاحب قندھاری سے اور ان کو شاہ احمد سعید سے ان کو حضرت ابوسعید سے اور ان کو شاہ عبدالعزیز سے اس کے بعد سلسلہ حضرت شاہ ولی اللہ کی سناد و کتب میں ثبت ہے جو اتہام میں حضرت عثمان بن عفان علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، ابی بن کعب، زید بن ثابت کے واسطے سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے۔

حضرت مولانا غلام نبی صاحب تلمیذ و مرید حضرت مرحوم اپنے ایک مکتوب میں تحریر کرتے ہیں کہ ایک دن خود حضرت مولانا حسین علی نے فرمایا کہ میں شرع میں ہندوستان پڑھنے کے لئے جب گیا تھا تو مولانا احمد حسن صاحب امرودی کی خدمت میں دیر سے پہنچا۔ مولانا نے فرمایا کہ داخلہ بند ہو

چلا ہے میں نے عرض کیا، حضرت داخلہ بند ہونے کا کیا مطلب ہے، مولانا نے فرمایا کہ کھانا اور کتابیں نہیں لی سکیں گی، میں نے عرض کیا کہ سبقوں میں شامل ہونے کی اجازت مرحمت فرمادیں مافی اسباب بھی ہو جائیں گے البتہ کتابوں کے ملنے کی طرف میں نے توجہ دلائی مولانا نے فرمایا کہ روٹی کے متعلق؟ میں نے عرض کیا حضرت دکانوں سے مانگ کر گذر اوقات کر لیں گے اس پر مولانا مسکرائے پھر اپنے فرمایا کہ کن اسباق میں شامل ہو گے، میں نے کہا سب میں شامل ہو جاؤنگا اس پر طلبہ ہنس پڑے اور میرا نام کلی متواطی رکھ دیا دوسرے دن میں اسباق میں شامل ہو گیا دوران سبق میں میں نے ایک مقام دریافت کیا مولانا احمد حسن نے مجھے غور سے دیکھ کر جواب دیا اور اختتام سبق پر فرمایا کہ میرے مطالعہ وال کتابیں اس طالب علم کو دے دی جائیں، اس طرح دو تین دن گزرے تھے جب میں کوئی سوال یا اعتراض کرتا تو مولانا پہلے غور سے میرے چہرہ کی طرف دیکھتے اور پھر جواب دیتے تیسرے دن فرمایا کہ ہماری صاحبزادی کے ہاں سے پیغام آیا ہے کہ ایک طالب علم کا کھانا ہمارے گھر لگوا دیا جائے، اس طرح اللہ تعالیٰ نے سب انتظامات کر دیئے۔ اسی طرح مولانا غلام نبی صاحب فرماتے ہیں کہ قریب زمانہ میں مولوی محمد حسین صاحب خوشابی نے ہم سے بیان کیا کہ ہم ہندوستان میں تحصیل علم کے لئے گئے تھے وہاں مولانا حسین علی صاحب بھی پڑھتے تھے اور یہ مشہور تھا کہ مولوی حسین علی میں صفات فتح القدر کے ایک گھنٹہ میں مطالعہ کرتے ہیں ہم دیکھنے کے لئے گئے کہ وہ کونسا طالب علم ہے جو ایک گھنٹہ میں میں صفات فتح القدر مطالعہ کر لیتا ہے فتح القدر بھی نوکاشور کے مطبع کی تقیص کلاں پر چنانچہ ہم مولوی حسین علی صاحب کے پاس گئے اور دریافت کیا کہ یہ صحیح ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں میں اس طرح مطالعہ کرتا ہوں اور پھر کتاب بیچ پر لے کر بیٹھے اور ایک صفحہ سے عبارت شروع کی اور تمام صفحہ پورا کر کے فرمایا اب جو تم پوچھنا چاہتے ہو پوچھو، پھر دوسرے صفحہ کی عبارت پڑھی اور اسی طرح فرمایا کہ پوچھو۔

تصانیف اور علمی تحقیقات

حضرت مولانا حسین علی کی تصانیف متعدد ہیں، کئی زبور طباعت آراستہ ہوئی ہیں اور کچھ مسودہ کی شکل میں ہیں جو ہنوز طبع نہیں ہوئیں، اور حقیقت آپ کی تصانیف خاص مدون شکل میں نہیں کئی ترماں کی شکل میں ہیں اور کئی نو اپنے قلم سے تحریر فرمائی ہیں، آپ کو تصنیف فن سے خاص مناسبت

نہی اس لئے طرز تحریر اور لکھنے کا کوئی خاص دھنک نہیں تاہم جو علمی تحقیقات اپنے کی ہیں وہ بہت قیمتی ہیں آپ کے تلامذہ کا ذہن ہے کہ وہ ان تصانیف کو استفادے کے قابل بنائیں جہاں تک ہمیں اپنی تصانیف یا مسودات کا علم ہے یا جو ہمارے مطالعہ میں آچکی ہیں ان کو ہم ترتیب سے ذکر کرتے ہیں۔

(۱) بلغة الحیران فی ربط آیات القرآن (رد) یہ قرآن کریم کی آیات و سورت کا باہم ربط بیان کرنے اور تفسیری نکات اور خاص خاص الفاظ کی تشریح اور مشکلات کے حل پر مشتمل ہے اس کو اثنائے درس میں مولانا غلام اللہ خان صاحب اور مولانا سید نذیر حسین شاہ صاحب جو کالیاں ضلع گجرات نے قلمبند کیا ہے اس تفسیر کے دیباچہ میں درج ہے کہ یہ تقریریں جو آگے آتی ہیں حضرت صاحب نے غلام خان سے قلمبند کرائی ہیں اور بذات خود ان پر نظر فرمائی ہے۔ اس کا ظاہر ہے کہ اس کی ترتیب جمع میں حضرت برابر شریک و مددگار ہیں۔ یہ کتاب تفسیر میں بہت عمدہ ہے لیکن افسوس کہ اس کی زبان نہایت ناقص ہے، اس کو زبان کی صحت کے ساتھ اگر اچھے طریقہ پر شائع کرایا جائے تو اس سے اہل علم بہت فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور حضرت کا طرز خاص بھی محض ذرا جانے گا غالباً حضرت کے افکار ربط آیات کے بارہ میں زیادہ تر اسی کتاب میں درج ہیں اس کے علاوہ جو آپ کے تلامذہ اپنے درس میں پیش کرتے ہیں وہ زیادہ تر ان کی اپنی تحقیقات ہیں جن کو حضرت صاحب کی طرف منسوب کرنا مناسب نہ ہوگا۔ اس کے دیباچہ میں فہم قرآن کے بارہ میں حضرت کا طرز خاص بیان کیا گیا ہے، آخر میں سننا بھی درج ہیں اس کی بعض عبارتوں میں اختصار کی وجہ سے اعتراضات بھی کئے گئے ہیں لیکن ان کا منشاء عدم فہم اور اختصار ہے، مجموعی طور پر یہ تفسیر نہایت قابل قدر ہے، اختلاف کی گنجائش

مثلاً (۱) سورۃ احزاب کی ایک آیت کے تحت حضرت مولانا فرماتے ہیں کہ اور یا ایہا الذین آمنوا لے کر جب تک خطاب مومنوں کو کیا گیا ہے کہ اگر مومنات سے نکاح کرو خواہ متبہ کی عورت ہو یا سوائے اس کے اہل طلاق قبل الذہول سے دو تو عدت کوئی لازم نہ ہوگی جیسا کہ زینب کی عدت کوئی نہ تھی۔ (ص ۱۶۵) واللہ اعلم حضرت مولانا نے یہ بات کہاں سے اخذ کی ہے بظاہر یہ بات صحیح نہیں معلوم ہوتی کیونکہ مفسرین کو اہم مباحث کرتے ہیں کہ حضرت زینب نے جب عدت پوری کی تو پھر ان کا نکاح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوا تھا اللہ تعالیٰ کے حکم سے چنانچہ مفسر قرآن امام بیضاوی نے (ص ۴۴) جمع مصر اور صاحب احکام القرآن ابو بکر بن العربی نے (جلد ۱۸) میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ مطلقاً مزید نلما انقضت عدتها الخ

تو ہر مقام میں رہتی ہے لیکن نظم قرآن پر کافی اچھا مواد اس میں پایا جاتا ہے۔

(۲) تبیان فی تفسیر القرآن (قدیم نام تفسیر فیہ فیلر ہے) (اردو)

یہ چھوٹا سا رسالہ ۹۷ صفحات پر مشتمل ہے، اس میں قرآن کریم کی تمام سورتوں کا الگ الگ خلاصہ درج کیا گیا ہے، اس کی عبارت بلغة الحیدر سے قدیم بہتر ہے، غالباً یہ بھی حضرت

صفحہ ۲۶ کا بقیہ حاشیہ) یعنی حضرت زید نے جب انکو طاق سے دی اور پھر جب انکی عدت پوری ہو گئی۔ اور اسی طرح امام ابن کثیر نے اپنی تفسیر جلد ۲۹ میں لکھا ہے کہ:-

قال الامام احمد حدثنا هاشم يعني ابن القاسم اخبرنا النضر حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزید بن حارثه اذهب فاذا كرها على الخ

حضرت انسؓ روایت ہے کہ جب زینبؓ کی عدت پوری ہو گئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ سے فرمایا کہ جاؤ اور زینبؓ کے سامنے میرا ذکر کرو (یعنی پیغام نکاح لے جاؤ)

اور حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی تفسیر مظہری جلد ۳۸ میں فرماتے ہیں کہ:-

واخرج مسلم واحمد والنسائي وابو يعلى وابن ابى دينا والطبراني وابن مردويه وذكره البغوي وهذا اللفظ البغوي عن انس انه قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزید اذهب فاذا كرها على الخ

انام سلم اور احمد نسائي، ابویعلیٰ، ابن ابی دینا ابن مردویہ اور بغوی نے بیان کیا ہے راویہ الفاظ بغوی کے ہیں (کہ جب حضرت زینبؓ کی عدت پوری ہو گئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ سے فرمایا کہ جاؤ اور زینبؓ کو میری طرف سے پیغام نکاح پہنچا دو۔

(۲) اسی طرح اس سورہ احزاب میں خلاصہ میں ۱۶ میں فرماتے ہیں اے مومنو! اللہ تعالیٰ اور ملائکہ رسول

پر آفرین آفرین کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تابعداری میں حکم کی شاعت خوب طرح سے کی تم بھی آفرین کہو تحت نہ دو درود شریف کا معنی آفرین آفرین سے کرنا صحیح معلوم نہیں ہو تا نہ بغوی طبرانی اور نہ شرعی طور پر درود شریف تو ایک خاص شرعی اصطلاح ہے اسکو اس معنی میں رکھنا ہی مناسب ہے جو معنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ

م (باقی حاشیہ صفحہ ۲۸ پر ملاحظہ فرمائیے)

مولانا حسین علیؒ نے اپنے قلم سے تحریر فرمایا ہے، ابتدا میں علم غیبی ہے اور حاضر و ناظر کے بارے میں فقہائے کرام کے فتاویٰ بھی درج ہیں اس کا مطالعہ کرنے سے حضرت مولانا حسین علیؒ کا قرآن کے متعلق طرز خاص معلوم ہو جاتا ہے اس کی جماعت و کتابت کچھ خاص اچھی نہیں۔

(۳) تلخیص الطحاوی (عربی)

۵۲ صفحات کی کتاب ہے، یہ امام طحاویؒ کی شہور کتاب شرح معانی الآثار معلوم حدیث میں طبقہ ثانیہ کی نہایت ہی معتبر اور مستند کتاب ہے اور احادیث کے معانی بیان کرنے میں اور توضیحات میں بے مثل کتاب ہے کئی سو صفحات کی کتاب ہے اس کے تمام ابواب الگ الگ خلاصہ حضرت مولانا حسین علیؒ نے مدح کیلئے اس پر مولانا محمد مسلم عثمانی دیوبندی مرحوم کے حواشی بھی بعض بعض جگہ ہیں نہایت ہی عمدہ کتاب ہے اگر درس میں شامل کر لی جائے تو تمام طحاوی کا مضمون نہایت ہی قلیل وقت میں حاصل کیا جاسکتا ہے کتابت اور طباعت اس کی بھی اچھی نہیں حضرت نے اپنے قلم سے تحریر فرمائی ہے۔

(۴) تحویات حدیث (عربی)

بڑے سائز کے ۲۵۸ صفحات کی کتاب ہے جو حضرت مولانا حسین علیؒ نے احادیث کی شرح کی ہے جس کو عثمان کے مولوی رب نواز صاحب نے ۱۹۳۲ء میں طبع کرایا ہے، احادیث کے اشکالات اور (صفحہ ۲۶ کا بقیہ حاشیہ) اور سلف سے ثابت ہے۔

(۴) ط ۲۲ میں فرماتے ہیں کہ عرض اعمال مذہب شیعہ کا ہے کسی حدیث میں نہیں اور ص ۲۲ میں فرماتے ہیں کہ یہ عقیدہ کہ کوئی مسبکچہ جاتا ہے اور صبح شام کسی پر اعمال کل عباد کے پیش ہوتے ہیں یہ عقائد شیعہ ہیں۔ اس میں پہلی بات تو درست معلوم نہیں ہوتی کہ عرض اعمال کا ذکر کسی صحیح حدیث میں نہیں ہے، کیونکہ عرض اعمال کی حدیث ابو داؤد و ترمذی نے بسند حسن بیان کی ہے اور سند بخاری میں پاسناد جید اس کا ذکر ہے جیسا کہ فتح المبلغ جلد ۴ اور عقیدۃ الاسلام طبع دیوبند میں مذکور ہے۔ البتہ دوسری بات قرین قیاس معلوم ہوتی ہے کہ کل اعمال پیش کئے جاتے ہوں یہ البتہ شیعہ کا مذہب معلوم ہوتا ہے اور نیز سب کچھ جاننا یہ بھی عقیدہ اہل اور شرک ہے شیعہ کا مذہب یہی ہوگا البتہ نفس امارت کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا جانا اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ۱۲ سوانح

مشکلات کو حل کرنے کے لئے بڑی مفید کتاب ہے، غیر متقدمین حضرات کا ایک گروہ ایسا بھی ہے جو غلط فہمی و تعصب یا کم فہمی اور جہالت کی وجہ سے یہ خیال کرتے ہیں کہ مذہب حنفی کا مدار صرف فقہ پر ہے اور علم حدیث سے احناف کو کوئی تعلق نہیں یہ نظریہ اصلاً باطل اور واقع کے خلاف ہے، تحریرات حدیث کے مطالعہ سے یہ بات روشن ہو جاتی ہے کہ احناف کرام صحیح معنی میں عامل بالحدیث ہیں اور جو احادیث بظاہر متعارض یا متضاد معلوم ہوتی ہیں ان کی صحیح تطبیق علماء احناف کا زیریں کا زمام ہے اور تطبیق کے بعد احناف تو سب احادیث پر عمل کرتے ہیں جو روایت صحیح ہو لیکن دوسرے حضرات احادیث کا ایک بہت بڑا حصہ ترک کر دیتے ہیں اور اس پر بھی فخر سے کہتے ہیں کہ ہم اہل حدیث ہیں فیاللہجب حضرت مولانا حسین علی فرماتے ہیں کہ امام عظیم ابو حنیفہ احادیث کے صحیح مطلب کو پاتے ہیں اور شارع علیہ السلام کی اصلی غرض کو متعین کر دیتے ہیں اور اس کے راویوں کے اختلاف اور روایت بالعمی سے جو تبدیلیاں واقع ہوئی ہیں انکو واضح فرماتے ہیں، تحریرات حدیث میں بہت مسائل کے بارہ میں مختلف ابواب میں بڑی قیمتی تحقیقات درج ہیں۔ نطاح بالجبر، ذبح فوق العقد، صلوٰۃ الکسوف، انتصار مذہب ابن مسعود۔ تحقیق مسئلہ رهن، تحقیق رفع الیدین، تحقیق سماع موتی، رفع السلبہ وغیرہ یہ کتاب اگر کسی صحیح اور تہذیب کے ساتھ شائع ہوتی تو علم حدیث کے طالبین کے لئے بہت مفید ہوتی اس کی حالت راہنہ میں صرف علم حدیث سے پوری طرح واقفیت رکھنے والے علماء حضرات ہی استفادہ کر سکتے ہیں۔

(۵) تقریر الجبجوہی علی صحیح البخاری (عربی)

یہ بخاری شریف کی تقریر ہے جو اس کے جسدہ جسدہ مقامات کی شرح اور اشکالات و تراجم وغیرہ کا بیان اور بعض مشکل الفاظ کی تشریح ہے یہ مختصر سی کتاب ہے جلد صفحات ۱۰۲ ہیں چونکہ حضرت گمنگوئی کی عادت مبارک بھی طوالت پسند نہیں تھی بلکہ اختصار اور جامعیت مطلب کی بات کو ظاہر فرماتے تھے، بخاری شریف کے درس کے دوران جو علمی اور تحقیقی باتیں آپ نے فرمائیں انکو حضرت مولانا حسین علی نے عربی زبان میں ضبط کیا یہ کتاب علم حدیث سے شغف رکھنے والے حضرات جو حدیث پڑھتے پڑھاتے ہیں ان کے لئے مفید ہے اس میں بہت سی کام کی باتیں انہیں حاصل ہوں گی، چونکہ اختصار زیادہ ہے بعض مقامات پر صرف اشارہ کنایہ سے کام لیا گیا ہے اس لئے کم علم اس سے استفادہ نہیں کر سکتے۔

(۶) تقریر الجنبوہی علی صحیح المسلم (عربی)

یہ بھی نہایت ہی مختصر تقریر ہے اسکی صفحات ۶۸ ہیں۔ یہ بھی حضرت گمنگوہی کے افادہ ہیں جن کو حضرت مولانا حسین علی نے تعلیقات کی شکل میں نہایت راجاز اور اختصار سے جمع فرمایا ہے اہل علم کے لئے قابل استفادہ ہے۔

حضرت مولانا حسین علی کی مندرجہ بالا تصانیف و کتب بجز کاتبِ محروف مطالعہ میں آچکی ہیں انکے علاوہ آپ کی تصانیف کے بارہ میں مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں فرماتے ہیں کہ حضرت کی تصانیف بہت زیادہ ہیں جو احقر کے ذہن میں ہیں وہ عمر میں کر دی جاتی ہیں۔ بوہان التسلیم یا نفع الجحیم بالعمدة۔ اس میں یہ ثابت اور ظاہر کیا گیا ہے کہ رواۃ بالمعنی کس طرح حدیث میں تغیر کر دیتے ہیں۔ رسالہ خمس لوسق۔ رسالہ رفع سبابہ۔ رسالہ ذبح فوق العقدہ جس میں فوق العقدہ کو حرام ثابت کیا گیا ہے۔ رسالہ جوید تین جس میں حدیث غرض جوید تین علی القبر کی تحقیق کی گئی ہے۔ تحفۃ ابوالحیاء۔ یہ رسالہ علم تصوف میں ہے فقیر امت حدیث۔ عون المعبود علی سنن ابی داؤد۔ خلاصہ فتح القدیر جس میں ہدایہ کی مشہور شرح فتح القدیر کا خلاصہ کیا گیا ہے۔ تفسیر بلغۃ الحیران اسکی علاوہ اور بھی ہوں گی جو احقر کے ذہن میں نہیں ہیں۔ نیز آپ نے مجموعہ فرائد عثمانی پر خوشی بھی تحریر فرمائی ہے۔

(نوٹ) ایک رسالہ مسئلہ علم غیب کی تحقیق پر بھی حضرت نے تحریر کیا ہے اس میں دیگر علماء کی تصدیقات بھی شامل ہیں یہ رسالہ سلسلہ میں باہتمام مولوی نور الحق صاحب طبع شہادہ نہایت مختصر اور عمدہ رسالہ ہے۔

حضرت کے تلامذہ اور مریدین

حضرت کے تلامذہ اور مریدین کی تعداد تو بہت طولانی ہوگی ظاہر ہے کہ کم و بیش ساٹھ سال کے عرصہ کی تعلیم تربیت سے جو لوگ فیض یاب ہوئے ہوں گے ان کی تعداد ہزاروں تک متجاوز ہوگی بعض مشہور سرآمد روزگار حضرات کا ذکر مناسب ہوگا چنانچہ مولانا قاضی شمس الدین صاحب نے آپ کے تلامذہ و مریدین میں سے بعض کا ذکر کیا ہے مثلاً حضرت مولانا عصام الدین مرحوم بیہودی ضلع کھمبھپور، حضرت مولانا غلام رسول صاحب مرحوم انہی ضلع گجرات، حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب

مرحوم گوجرانوالہ حضرت مولانا نصیر الدین غورغشتی، حضرت مولانا عبد الرؤف صاحب بہو چال حضرت مولانا محمد امیر صاحب مرحوم خانیوال حضرت مولانا یار محمد صاحب مرحوم میراٹہ، ضلع ملتان، حضرت فقیر غلام حیدر صاحب جمال قمل، حضرت شاہ نور محمد صاحب مرحوم کشمیری، حضرت مولانا قاضی نور محمد صاحب مرحوم قلعہ دیدار سنگھ، میان، محمد صاحب میانوالی، مولوی محمد قاسم مظفر گڑھ، حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب، میان، غلام احمد صاحب میانوالی، حضرت مولانا نذر شاہ صاحب جوایا، ضلع گجرات اور آخری متوسلین میں سے مولانا محمد سرفراز خان صاحب گکھڑ اور مولانا عنایت اللہ شاہ صاحب گجرات، اسی طرح مولوی محمد شریف صاحب امرتسری بھی حضرت کے مرید ہیں۔ آپ کے مریدین دنلانہ میں بڑے بڑے حضرات ہیں چند بزرگوں کے ذکر سے یہاں پہلے ہی کرنا مناسب نہ ہوگا۔

حضرت مولانا غلام رسول صاحب المعروف بہ ”بابا انہوٹے“

حضرت مولانا حسین علی کے شاگرد اور مرید تھے، بڑی خوبیں کے مالک، نہایت ہی متقی پرہیزگار اور خدا پرست انسان تھے، مولانا غلام نبی صاحب اپنے مکتوب میں فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ خود حضرت مولانا حسین علی نے مولانا غلام رسول صاحب انہی والے کا واقعہ سنایا کہ جب یہاں میرے پاس آئے تو میں نے کہا کہ پہلے قرآن شریف کا ترجمہ پڑھو پھر کوئی اور اوراد و وظائف کرنا، مولوی صاحب نے کہا کہ آپ ہم کو کیا پڑھائیں گے میں نے تو ہم دفعہ تفسیر سیفادہ پڑھائی ہے میں نے کہا کہ اچھا پہلے آپ پڑھیں تو پھر کوئی بات کریں، جب سلسلہ تعلیم شروع ہوا تو ابھی چند ہی سبق پڑھے تھے کہ مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت میں گھر جا کر مستقل انتظام کروں اور پھر اطمینان سے پڑھوں گا، چنانچہ پھر ایسا ہی کیا۔ مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی تحریر میں لکھتے ہیں کہ انہی والے بابا غلام رسول صاحب ابتدائی کتب گوجرہ میں ایک جگہ پڑھتے تھے ایک شخص کہیں باہر انہیں ملا اور انہیں کہا میاں کتابیں اس طرح نہیں پڑھی باتیں جس طرح تم پڑھتے ہو، کتابیں کا کوئی مطلب بھی ہوتا ہے، آپ نے دریافت کیا وہ مطلب کہاں پڑھایا جاتا ہے، اس شخص نے شمال کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ ادھر چلے جاؤ چنانچہ آپ چل بھاریاں چلے گئے، یہ ایک گاؤں ہے، چکوال کے مضافات میں وہاں پڑھتے رہے پھر میکی ڈھوک چلے گئے، وہاں مولوی محمد یحییٰ صاحب کے پاس منطق و عقول کی کتابیں پڑھیں پھر

خوشتی گئے وہاں مطلقاً بخیر و غیرہ حضرت میاں صاحب مرحوم کے پاس پڑھیں جو حضرت مولانا نصیر الدین صاحب کے والد تھے پھر تھکے میں پہنچے وہاں اشرفی والدہ کے حقیقی ماموں قاضی عالم الدین صاحب مرحوم کے پاس کتب فقہ یا صرف ہدایہ پڑھا وہ مولوی غلام جیلانی صاحب پشاور کے شاگرد تھے بڑے فقیہ، زاہد، عابد، شب نیز اور بڑے جہان نواز معروف تھے، پھر مقام فوتہ میں جو ایک گافل ہے تھکے ذکر سے چھ میل کے فاصلہ پر، وہاں سند مدرس پر بیٹھے اور چودہ برس تک تدریس علوم و فنون سے فیض یاب کرتے رہے آپ کے اس وقت کے تلامذہ میں سے مولانا عبد العزیز مرحوم کو جو انوالہ میں جنہوں نے ایک دن میں چوبیس اوراق ہدایہ کا سبق پڑھا تھا، مولوی فیض احمد مرحوم ناگلٹ والے مولوی قاضی عبد الجبار صاحب معروف ذہین پٹنہ سرہاں والے، مولوی سلطان شاہ صاحب مرحوم مرزا متعل کیمیلپور والے مولوی محمد صادق صاحب مرحوم و تھار والے، حضرت مولانا ولی اللہ صاحب جو اس وقت آپ کے قائم مقام ہیں فَيَنْفَعُ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ پھر اس کے بعد وہاں سے انہی میں تشریف لے گئے جو آپ کا وطن مالو تھا اور علوم و فیوض کے دیباہ لے کر رہے

یا صاحب ابصر فی السماء الاقا	امرنجبنا فی سوحنا قد فاقا
نجم الہدایۃ فی الضلالۃ قد بدأ	تکثر ضوء شعاعہ الآفاقا
کشف الظلم للجهل عن عمیاء	عجباً لاکھ لمرید غ اطراقا
یہدی المہدی فی الدجی سبل الہد	وینزیل رب مضل اشراقا
دع ذکر مغناطیس جذب جماد	فلسیدی شرق صوی لاعناقا
ہذا غلام رسولنا بعلومہ	وفیوضہ قد صدق المصدق
حبر فقیہ فلسفی منطقی	والاصول احقہا احقاقا

بلا مبالغہ عرض ہے کہ احقر نے آج تک علوم و فنون کا ایسا مدرس نہیں دیکھا جس کو علوم و فنون پر اتنا ضبط ہوا کہ اس کے ساتھ ہی آپ زاہد، عابد، صاحب کشف و کلمات اور بڑے متوکل تھے حضرت مولانا محمد نور شاہ صاحب مرحوم آپ کے حق میں فرمایا کرتے تھے کہ مولوی صاحب علما و آفرت میں سے ہیں۔ ایک بار احقر حضرت مولانا محمد نور شاہ مرحوم کی خدمت میں بیٹھا تھا، آپ نے فرمایا اہلکے پاس سال میں آٹھ دس طالب علم آ جلتے ہیں پانچ چھ پنجابی اور چار پانچ یوپی کے اور کبھی ایک ڈھریالی، پھر ملنے لگے

پانچ سو سال سے جبکہ مولوی صاحب انہی والوں کے طلبہ آنے لگے ہیں تو پھر یہ ہوتے ہیں ادھر
آپ مستجاب الدعوات لوگوں میں سے تھے ولہذا مناقب شفیق لا یسعها هذا المقام۔

حضرت مولانا عبد العزیز گوجرانوالہ (فاضلہ سیالوی)

آپ بابا انہی والے کے شاگرد تھے اور حضرت مولانا حسین علی کے مرید اور خلیفہ تھے آپ قدیم
فضلائے دارالعلوم میں سے تھے۔ سائنس میں اپنے دارالعلوم دیوبند میں حضرت شیخ الہند کی ہمت
اقدس میں حدیث پڑھی تھی، نہایت ہی ذہین اور طباع تھے آپ ابتداء میں مسلم لٹری سکول گوجرانوالہ
میں مدرس تھے۔ جب گوجرانوالہ کے لوگوں کو آپ کے علم و مقام کا پتہ چلا تو آپ کو گوجرانوالہ کی جامع مسجد میں
خطیب مقرر کیا گیا وہاں مدرسۃ العلوم کا اجراء ہوا، مولانا اس کے مہتمم تھے بڑے عرصہ تک لوگوں کو
اپنے مواعظ حسنہ سے اور اپنے علمی درسوں سے مستفید فرماتے رہے، زندگی کے آخری چند سال آپ بیمار
رہے، آپ بڑے وسیع المطالعہ اور محقق عالم تھے، آپ کو علم حدیث سے بہت شغف تھا جس کا اندازہ
آپ کی تصنیف بغیۃ الملعون حاشیہ نصب الرایۃ للزیلعی تا کتاب الحج اور نہ اس الساری

علی اطراف البخاری وغیرہ سے لگایا جاسکتا ہے، علوم حدیث میں نہایت گہرا مطالعہ اور بڑا استحضار
تھا، مطالعہ کا اس قدر شوق تھا کہ جب جہان طوری پر آپ بالکل لاچار ہو گئے تھے تو اشارے سے فرماتے تھے
کہ کتاب کھول کر میرے سامنے رکھ دو، چنانچہ بار بار ایسا ہوا کہ کتاب کا صفحہ دوسروں نے کھول کر
سامنے رکھا اور آپ اپنی نگاہوں سے مطالعہ میں مصروف ہو گئے۔ آپ نے مسند احمد پر بھی کام کیا ہے
اور اس کی تہذیب کی ہے مگر افسوس کہ یہ طبع نہیں ہو سکا، اسی طرح رجال لمعاد پر اپنے تحقیقات کی ہیں
اور لمعاد پر حاشیہ بھی تحریر فرمایا ہے خدا کرے کہ یہ شائع ہو جائے، آپ گوجرانوالہ میں علماء حق کی عجمت
ر علماء دیوبند کے ترجمان تھے، آپ کو اہل بدعت کا مقابلہ کرنا پڑتا تھا اور اختلافی مسائل میں غیر متقلدین
حضرات کا بھی چنانچہ اختلافی مسائل پر آپ کے کئی رسالے شائع ہوئے ہیں مسئلہ تقلید، مسئلہ قنۃ
خلف الامام وغیرہ غیر متقلدین کے امام مولانا خدام اللہ امرتسری مرحوم نے ایک دفعہ حضرت ابو موسیٰ
اشعریؓ کی حدیث جو مسلم شریف میں ہے اس حدیث کے اس ٹکڑے سے انکار کر دیا کہ یہ مسلم میں
موجود نہیں و اذا قوا فانصوا۔ یعنی جب امام قراۃ کرے تو تم جپ ہو۔ مولانا عبد العزیز نے
تغایب کیا اور پھر وہ فن کا اس سلسلہ میں تحریری مناظرہ بخلا دونوں کے متفق علیہ یہ حکم مولانا سید سلیمان

ہندو ٹمبرے دونوں کی تحریرات کو ملاحظہ کرنے کے بعد مولانا سید سلیمان ندوی نے فیصلہ مولانا عبدالعزیز کے حق میں دیا کہ یہ صحیح کہتے ہیں کہ یہ حدیث مسلم میں موجود ہے، چنانچہ اس تحریری مناظرہ کی روئیداد اور فیصلہ اسی زمانہ میں شائع ہوا تھا اس کے قبل غالباً ۱۹۱۲ء میں گوجرانوالہ میں مولوی شامہند صاحب مرحوم کا مناظرہ مولانا عبدالعزیز صاحب ہو چکا تھا اور مولوی شامہند صاحب نے خیال کیا تھا کہ شاید کوئی دیہاتی قسم کا مولوی ہو گا اور اس کو اپنی مناظرانہ صلاحیت کے دبا لیں گے لیکن انہیں بہت جلد پتہ چل گیا کہ ایک علم کے سمندر کے مقابلہ میں ایسی سطحی باتیں نہیں چل سکتیں مولانا شامہند صاحب نے پسپائی میں ہی سلامتی خیال کی۔

مولانا عبدالعزیز گوجرانوالہ میں علماء و حق کی جماعت کے فروغ، چنانچہ گوجرانوالہ میں ۱۹۱۹ء میں انگریزوں کے خلاف بغاوت کے جذبات شدت سے جب ابھرے تو اس کے نتیجے میں لوگوں نے گوجرانوالہ کاشین جلا دیا اور اس کے علاوہ بھی کئی عمارتوں کو نقصان پہنچا، اس پر انگریزوں نے اس وقت مارشل لا نافذ کر دیا۔ مولانا عبدالعزیز بھی اس زمانہ میں قید ہوئے اور قید با مشقت کی سزا انہیں دی گئی۔ انہیں خدام اللہ لاہور جو حضرت مولانا احمد علی لاہوری کی قیادت میں چل رہی تھی اور فضلہ تعالیٰ اب تک وہ انجمن کام کر رہی ہے اور اس کے امیر اب حضرت لاہوری کے فرزند گرامی حضرت مولانا عبید اللہ صاحب انور ہیں جو حضرت کے صحیح جانشین ہیں، انجمن خدام اللہ کے سالانہ جلسہ منعقد ۱۹۳۰ء کے موقع پر تمام ہندوستان کے تقریباً پانچ صد علماء کرام علاوہ دیگر عوام کے شریک تھے، حضرت مولانا سید انور شاہ صاحب کشمیری بھی تشریف لائے ہوئے تھے، حضرت مولانا انور شاہ صاحب نے اس موقع پر اس برصغیر کے دو عظیم مقصود کے مقابلہ کے لئے کسی مؤثر ترین شخصیت کو امیر منتخب کرنے کا فرما چنانچہ امیر منتخب کرنے کے لئے شاہ صاحب نے حضرت مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری کا نام نامی پیش کیا کیونکہ بخاری اہل حق کی جماعت کے سرخیل تھے، خدا نے انہیں لیسان صادق، جرأت مردانہ حق کی حمایت اور باطل کی سرکوبی کے لئے آہنی عزم عطا فرمایا تھا، اخلاص جاکشی بے لوثی اور لہجہ آپ کے رگ و ریشہ میں بھری ہوئی تھی انگریز کے خلاف شدید نفرت کا جذبہ اور انگریز کے ظالمانہ اقتدار کو ختم کرنے کے لئے اور دینی اقتدار کے احیاء کے لئے اور قادیانی فتنہ کے تار و پود بھیرنے میں اور مرزا قادیانی کی جعلی نبوت کے بچنے اور امت مسلمہ کو اس ملعون فتنہ سے بچانے کے لئے

ہر شش میں پیش پیش تھے مزید برآں اللہ تعالیٰ نے پُر سوز و آوازیسی عطا فرمائی تھی کہ اپنی نظیر تھے چنانچہ حضرت مولانا انور شاہؒ نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کرنے کا فرمایا اور اپنا ہاتھ بھی بڑھایا علماء میں رجب پہلے امیر شریعت حضرت سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ کے دست حق پرست پر بیعت کرنے کے لئے جس شخص نے ہاتھ بڑھایا تھا وہ مولانا عبد العزیز گوہر انوالہ تھے پھر ان کے بعد تقریباً پانچ صد علماء کرام نے بالاتفاق حضرت سید عطاء اللہ شاہ صاحب کو امیر شریعت تسلیم کیا اور ان کی قیادت میں حتیٰ الوسع کام کرتے رہے۔ مولانا عبد العزیز نہایت خوش مذاق اور طلباء کے ساتھ شفقت کرنے والے تھے بندہ کا تب الحروف کو بھی مولانا عبد العزیز کی خدمت کا موقع ملا ہے اور میں اس کو اپنے لئے سعادت خیال کرتا ہوں اور بعض مسائل میں آپ سے استفادہ کا موقع بھی ملا ہے فللہ الحمد۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا نصیر الدین غور غشتی دامت برکاتہم
آپ بھی مولانا حسین علیؒ کے خلیفہ مجاز ہیں علماء دیوبند میں سے اونچا مقام رکھنے والے ہیں تمام عمر اپنے قصبہ میں قرآن حدیث و علوم اسلامیہ کی خدمت کرتے رہے ہیں حبۃ اللہ آپ کے بہت سے لوگوں نے علمی فیض حاصل کیا، آپ کے دو دورے مشہور ہیں بڑا دورہ ایک سال جس میں صحاح ستہ کی اہم کتابوں کی تعلیم دیتے تھے، اور ایک سال چھوٹا دورہ یعنی مشکوٰۃ، جلالین، ہدایہ کی تعلیم دیتے رہے ہیں۔ آپ کے حلقہ درس میں بعض اوقات سو سو کے قریب بلکہ اس سے بھی زیادہ طلبہ شریک ہوتے رہے ہیں۔ اور سالہا سال تک یہ معمول رہا ہے، اب کچھ عرصہ سے ضعت نقاہت اور نظر کی کمزوری کی وجہ سے تعلیم دینے سے معذور ہو چکے ہیں۔ لیکن طالبانِ طریقت کے لئے ان کا فیض برابر جاری ہے سلوک و تصوف میں تشنگانِ ذوق کو سیراب فرما رہے ہیں۔ آپ نہایت ہی معتدل مزاج، نیک سیرت، سادہ طبیعت اور یاوہگار سلف ہیں۔ مزاج طبیعت اور تحقیقات مسائل اور طریقہ عمل بالکل اکابر علماء دیوبند کے ساتھ ملتا جلتا، اعتدال اور سبکی آپ کا شعار ہے، آپ نے علمی تحقیقات کے سلسلہ میں مشکوٰۃ المصابیح پر شاہی بھی تحریر کیا ہے جو نہایت عمدہ اور قیمتی تحقیقات پر مشتمل ہے اور بلیغ ہو چکا ہے۔ حضرت مولانا حسین علیؒ کے بعض منتسبین اپنے مزاجی تشدد کی وجہ سے بعض مسائل میں تشدد کا پہلو اختیار کرتے ہیں، ان حضرات کو ان اکابر کے طریقہ عمل کو سامنے رکھنا چاہیے کیونکہ پہر حال انہوں نے علم و سلوک دونوں میدانوں میں حضرت مولانا حسین علیؒ سے زیادہ ہی استفادہ کیا ہے اور ان کی بات ہی قابلِ استناد ہو سکتی ہے۔

استاذ العلماء حضرت مولانا ولی اللہ صاحب آنتھ والے
یہ بابا صاحب کے خویش اور ان کے صحیح جانشین ہیں عرصہ تک تعلیم دیتے رہے ہیں، اب امراض کے
اجہوم کی وجہ سے ضعیف و کمزور ہو چکے ہیں لیکن شاگرد بھی لاتعداد ہیں یہ بھی ذکر شاکر اللہ خدا یاد دلاؤ
ہیں، ان کا روحانی تعلق بھی حضرت مولانا حسین علی کے ساتھ ہے۔

حضرت مولانا قاضی نور محمد صاحب قلعہ دیدار سنگھ والے

والد العلوم و یونہی کے فاضل، نیک بلع ہستی عالم تھے، پڑھاتے بھی رہے ہیں اور زیادہ تر تبلیغ و
اصلاح کا کام کرتے رہے ہیں، گوجرانوالہ کے اطراف میں اپنے بہت کام کیا ہے، بشار لوگوں کے عقائد
کی اصلاح آپ کے ہاتھ پر ہوئی ہے نہایت خوش پوشش اور ذکر شاکر عالم دین تھے، حضرت مولانا
حسین علی سے بہت زیادہ استغفار کیا تھا تصوف و سادگی کے مقامات سے واقف تھے تو حیدر سنت
کی تبلیغ میں شدید انہماک تھا اہل بدعت کے خلاف متعدد رسائل بھی تصنیف فرمائے ہیں مسئلہ حاضر و غاib
و مسئلہ علم غیبیہ اور بعض دیگر مسائل پر بھی رسائل لکھے ہیں۔ غیر متقلدین حضرات کی غلط بیانیوں
اور زیادتیوں سے متاثر ہو کر قلعہ خلع الامار کے مسئلہ پر اور اسی طرح نماز کے متعلق صلوٰۃ الاولیاء
وغیرہ بہت ترقی رسائل لکھے ہیں، وعظ بڑا مؤثر اور پُر مغز فرماتے تھے قرآن کریم کے درس میں بلا کی روانی
تھی، آپ حضرت مولانا حسین علی کے اجل خلفاء میں سے تھے مسئلہ حیات النبی میں علماء
و یونہی کے طرفدار تھے، چنانچہ ایک دفعہ ہمارے سامنے کی بات ہے کہ حدیث سماع کا ذکر تھا معنی
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دستم کا یہ فرمان کہ (من صلی عند قبری سمعته ومن صلی نائیا ابلفته)
تو قاضی صاحب مرحوم فرمانے لگے کہ جس حدیث کے بار میں ملا علی قاری، حافظ ابن القیم، امام ابن
تیمیہ اور سخاوی اور حافظ ابن حجر عسکری نے یہ کہلے کہ یہ صحیح ہے اگر ہم کہیں کہ یہ صحیح نہیں تو
کوئی دانشمندی کی بات نہ ہوگی۔ اور اسی طرح اپنے صاف الفاظ میں یہ فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کو اپنی قبر مبارک میں حیات حاصل ہے، ایسی حیات کہ جس سے اپنی قبر کے پاس صلوٰۃ و
سلام سنتے ہیں، باقی کیفیت کا جس علم نہیں نہ اس کی کیفیت معلوم کرنے کے ہم مکلف ہیں۔

حضرت مولانا محمد عبد اللہ صاحب در خواستی دامت برکاتہم

محیط شخصیت ہے، اسلاف کا سپنا نمرہ ہے، آپ کی بابرکت مجلس ہر وقت ایک دریاے فیض

ہے نہایت متقی، رقیق القلب، فیاض، اور خدا پرست انسان ہیں، محافظہ خدا نے غضب کا دیا ہے ہزاروں احادیث نبویہ اور ارشادات صحابہ و روایان ہیں آپ کے وعظ اور درس میں بڑی تاثیر ہوتی ہے، امر و نہی میں کدھانیت کی لہر مٹ جاتی ہے۔ خانپور میں ایک نہت بڑے مدرسہ کے سرپرست ہیں اور ہر سال رامہ شعبان رمضان میں سینکڑوں طلباء کو قرآن کریم کی تفسیر و ترجمہ سے سیراب کرتے ہیں، طلبہ و صفائی تین صد سے کم نہیں ہوتے بلکہ بعض اوقات چار صد تک بھی تعداد پہنچ جاتی ہے آپ حضرت لاہوری کے بعد ہدایت و ارشاد میں علماء حق کا ملجا و ماویٰ ہیں خداوند کریم آپ کی زندگی میں برکت عطا فرمائے، آپ اگرچہ مرید اور خلیفہ حضرت دین پوری کے ہیں۔ لیکن اپنے خود ایک دفعہ فرمایا تھا کہ قرآن کریم کے استفادہ کے لئے میں حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں بھی حاضر ہوا تھا کچھ عرصہ استفادہ کرنے کے بعد جب میں واپس آ رہا تھا تو مولانا تقریباً نصف میل تک میرے ساتھ رخصت کرنے کے لئے آئے تھے۔

قرآن کریم کی تعلیم کا ایک خاصہ سنگ ہے جو ولی اللہی طریقہ سے زیادہ شبہ ہے آپ کو حضرت مولانا عبید اللہ سندھی سے بھی تلمذ حاصل ہے، جب آپ تعلیم سے فارغ ہوئے تو حضرت مولانا غلام محمد دین پوری نے جو اکابر اولیاء اللہ میں سے تھے اپنی دستار مبارک حضرت مولانا عبداللہ درویشی کے سر پر رکھی اور فرمایا کہ آپ کے لئے ریاضت اور چلکشی یہی ہے کہ آپ قرآن حدیث کی خدمت کرتے رہیں بس اس وقت سے لے کر آج تک مولانا درویشی کا یہی دستور ہے قرآن حدیث کی تعلیمات سے ایک عالم کو سیراب کیا اور کر رہے ہیں، مغربی و مشرقی پاکستان کے علاوہ افغانستان اور جزائر شرقیہ برما و بنگلہ دیش تک آپ کے شاگرد اور منتسبین پھیلے ہوئے ہیں۔

حضرت مولانا عبد اللہ صاحب شجاع آبادی

آپ بھی اکابر علماء میں سے ہیں۔ آپ بھی سہل قرآن کریم کا درس شعبان اور رمضان میں دیتے ہیں بہت سے لوگ آپ سے استفادہ کرتے ہیں بڑے صاحب علم ہیں بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں مستدلات الحنفیہ علم حدیث میں ان کی کتاب بڑے نیک طبع اور متقی عالم ہیں مولانا غلام نبی صاحب اپنے مکتوب میں فرماتے ہیں کہ مولانا محمد عبداللہ صاحب شجاع آبادی نے فرمایا کہ میں جب حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں سلوک کی تکمیل اور اجازت کے لئے حاضر ہوا۔ تو

آپنے فرمایا کہ پہلے قرآن شریف پڑھو پھر سلوک کی اجازت دوں گا۔

مولانا غلام نجی صاحب

ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ بندہ کا تعلق حضرت مولانا حسین علیؒ سے ۱۹۲۱ء سے ہے جب کہ میں اس وقت ابتدائی فارسی کی کتابیں پڑھتا تھا پھر میرا خیال انہی میں جا کر تعلیم حاصل کرنے کا ہوا تو میں حضرت کی خدمت میں سفارشی خط لکھوانے کے لئے حاضر ہوا حضرت نے فرمایا کہ میاں طالب علم وہ پڑھاتے ہیں اور آپ پڑھنا چاہتے ہیں سفارش کی کیا ضرورت ہے میں نے عرض کیا کہ حضرت ٹھیک ہے لیکن میں اب حاضر ہو گیا ہوں کچھ تحریر فرمادیں، آپ نے فرمایا اچھا چنانچہ ایک قلم حضرت مولانا غلام رسول صاحب انہی ولے کے نام تحریر فرمایا، اس قلم میں یہ بھی تحریر فرمایا تھا کہ میں اب سرہند شریف جا رہا ہوں واپسی پر منڈی بہاؤ الدین کے راستے آؤنگا، اور آپ کے پاس پہنچوں گا اور اس قلم میں بابا صاحب کی معرفت یہ ایک شعر بھی لکھا تھا۔

چرا حبیب نشین و بادہ پیمانیؑ
بیاد آکر صریفانِ بادہ پیمانیؑ !

یہ شعر مجھے اسی وقت سے یاد ہے یہ میرا ابتدائی تعلیمی دور تھا، اس کے بعد جب ۱۹۲۷ء میں فارغ التحصیل ہوا تو پھر آپ کی خدمت میں دورہ قرآن کریم کے لئے حاضر ہوا اور بعض کتابوں کے کچھ حصے بھی آپ کے پڑھے جن میں متنوی شریف کا کچھ حصہ مسلم شریف اور ترمذی شریف کے بعض مقامات تھے، پھر میں آپ سے بیعت ہوا اور معاشی ضروریات کی بنا پر میں سکول میں ملازم ہو گیا، موسم گرما اور سرما کی تعطیلات کے زمانہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو جاتا تھا، آپ نہایت توجہ اور شفقت فرماتے تھے بہت سی علمی مسائل میں آپ سے نقل ہوتی تھی، اس وقت آپ کا قدم مبارک بالکل سیدھا تھا صحت بہت اچھی تھی، لباس صاف اور شستہ ہوتا تھا، تبلیغی دورے اور وعظ بھی اکثر ہوتے تھے، ایک دفعہ میں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھے آپ حدیث اور تصوف سلوک کی سب کتب کی اجازت فرمائیں یہ دن کا ابتدائی وقت تھا، آپ خاموش رہے مجھے دل میں افسوس ہوا کہ شاید میں نے بے جا سوال کیا ہے اور ایک دلی اللہ کے دل کو ناگوار گذرا، میں واپس گھر آنے کو تیار تھا جب ظہر کا وقت ہوا، تو آپ نے مجھے بلایا اور فرمایا کہ مولوی صاحب! آپ کو حدیث و تفسیر کی تمام کتب کی اجازت ہے اور حضرات کی تمام کتب کی اجازت ہے، شریعت کے موافق مہمل کرنا۔ یہ آخری فقرہ آپ نے آبدیدہ ہو کر ایسے ہجو میں فرمایا کہ میر

دل میں بھی امت عاری ہو گئی ہیں مے اکثر آپ سنا ہے کہ آپ نہایت ہی درآمیز لہجے سے قرآن کریم کی وہ آیات تلاوت فرماتے تھے جن میں توحید کا ذکر ہے اور پھر آپ پر گریہ عاری ہو جاتا تھا، آپ عاشق قرآن اور فنا فی التوحید تھے۔ مولانا غلام نبی صاحب فرماتے ہیں کہ ہمارے استاد مولانا نجم الدین صاحب مرحوم جو اوٹیل کالج کے پروفیسر تھے، انہوں نے اپنا ماقہ سنا یا کہ میں اور مولوی نور الحق صاحب ۱۹۱۳ء میں پہلے تاینیج لے کر حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں گئے تھے لیکن ہم کچھ دیر سے پہنچے، جب وہاں پھر اس لیٹن پرائے تو اتفاقاً حضرت مولانا حسین علی دریا خان کا ٹیٹل لے کر گاڑی پر سوار تھے ہم پہنچ گئے، آپ نے فرمایا کہ میرے ساتھ گاڑی پر جاؤ صاحبزادہ محمد سراج الدین صاحب دریا خان تشریف لائے ہیں، میں ان سے ملاقات کے لئے جا رہا ہوں، چنانچہ آپ نے ہمارا کریمہ ادا کیا اور ہم بھی ان کے ساتھ بیٹھ گئے اور آپ نے قرآن کریم کے بیان کا سلسلہ شروع کر دیا اور ابتدا سے لیکر ۱۳ پایے تک کا خلاصہ ہم کو اپنے خاص طرز میں دریا خان تک پہنچنے میں سنا دیا اور پھر اصرار کیا کہ وقت نکال کر ضرور آئیں اور تمام قرآن کریم اس طرز پر سن جائیں۔

مولانا محمد طاہر صاحب پنج پیر والے

نہایت ہی ذہین اور طباع قسم کے عالم ہیں دارالعلوم دیوبند کے فاضل ہیں اور دورۂ حدیث آپ نے حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی سے پڑھا ہے، اس کے علاوہ آپ کو حضرت مولانا عبید اللہ سندھی سے بھی تلمذ ہے اور آپ حضرت مولانا حسین علی کے بھی شاگرد ہیں، آپ نے اپنے متعلق ایک مکتوب میں تحریر کیا ہے کہ ”بندہ نے حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں پانچ سال گزارے تھے، اور آپ حدیث، تصوف اور ہدایہ پڑھا تھا۔ آپ متعدد تصانیف کے مصنف بھی ہیں جو اہل بدعت کی تردید میں آپ نے لکھی ہیں، آپ کے پاس بھی قرآن کریم کا ترجمہ پڑھنے والوں کا ایک بڑا حلقہ ہوتا ہے، انگریز کے زمانہ میں آپ جمعیت علماء ہند کے رکن تھے اور انگریزوں کے خلاف جدوجہد کرنے والے حضرات کی صف میں تھے تعلیم و تدریس کے ساتھ ساتھ تجارت بھی کرتے ہیں بعض مسائل میں آپ کی تحقیقات اور طرزِ روش فی الجملہ تشدد پسند ہے جس کی وجہ سے تلامذہ کے اذیان پر تیزی کا غلبہ ہو جاتا ہے اور پھر حدود اعتدال کو قائم نہیں کھسکتے اور ابتلاء و شست کا باعث بن جاتے ہیں۔ کاش اگر یہ لوگ اکابر کی روش کو ترک نہ کرتے تو کیا اچھا ہوتا۔“

مولانا قاضی غلام مصطفیٰ صاحب مرحوم
آپ اچھے عالم عربی اور کچے ماہر اور حدیث میں شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنی کے شاگرد ہیں
مرخان و منہج قسم کے نیک دل عالم ہیں اور آپ بھی حضرت مولانا حسین علی کے مرید ہیں۔

مولانا قاضی شمس الدین صاحب

آپ بڑے جمید عالم ہیں علوم و رسم پر بڑا عبور حاصل ہے، دارالعلوم دیوبند کے پرانے فضلاء
میں سے ہیں حضرت مولانا انور شاہ صاحب کے شاگرد ہیں آپ حضرت مولانا قاضی نور محمد صاحب کے
براہِ خود ہیں تحصیل علوم کے بعد آپ تقریباً ۸ سال تک پنڈی گھیب میں تدریس کرتے رہے ہیں
یہ زمانہ آپ کی زندگی اور علم کی خدمت کا زین زمانہ ہے، اس کے بعد تھوڑا سا عرصہ آپ دارالعلوم
دیوبند میں بھی مدرس رہے ہیں اور پھر لائل پور شائع العلوم میں کچھ عرصہ تدریس کرتے رہے ہیں پھر
گوجرانوالہ میں آگئے اور ابتدائے انوار العلوم میں تدریس کی پھر احياء العلوم کے نام سے ایک مدرسہ جاری
کیا چند دن وہاں کام کرتے رہے پھر کچھ عرصہ مدرسہ نصرۃ العلوم میں شیخ الحدیث رہے یہاں سے
پھر انوار العلوم اور کبھی اشرف العلوم میں خزانہ خود اپنا الگ مدرسہ صدیقیہ قائم کیا اور اب اس میں حدیث
پڑھاتے ہیں، متوجہ عالم ہیں لیکن مزاج میں حدت اور شدت بہت ہے، اس لئے ہر جگہ سے ایک سے
میںانہ ازل میں جہانِ خراب میں ٹھہرا گیا نہ ایک جگہ اضطراب میں

کاغذ نہ ہیں یا پھر

لحوت حرم میں یا سرِ کوٹے بناں ہے اک برق اضطراب رہے ہیں ہم جہاں

صرف خواہد، حدیث اور منطق میں چاہد و رکھتے ہیں اور کئی کتابوں کے مصنف بھی ہیں۔

تعلیقات بخاری بنام الہام الباری (عربی)، اور غایۃ المأمول شرح جمیع الرسول (اردو)

قرآن کریم کی ایک تفسیر بھی آپ نے لکھی ہے جس کی پہلی جلد طبع ہو چکی ہے جس کا نام تیسیر الرحمن

بتفسیر القرآن ہے اگر یہ مکمل شائع ہو جاتی تو اچھا تھا جہاں تک علمی نکات اور ربط وغیرہ کا تعلق

ہے قابلِ قدر ہے، لیکن اس میں ایک عظیم نقص ہے وہ یہ کہ زبان آج سے تقریباً دو سو سال قبل کی استعمال

کی گئی ہے بالفاظِ دیگر طارِ موزی کی گلابی اردو میں لکھی گئی ہے جس سے جدید تعلیم یافتہ طبقہ قطعاً استفادہ

نہیں کر سکتا، قاضی صاحب کے مزاج میں شدت و حدت کے ساتھ ساتھ عقل و جذباتیت بھی حد درجہ

کی ہے جب مسئلہ حیات اقصیٰ چھڑا تو قاضی صاحب نے یکے بعد دیگرے دو کتابیں لکھیں
 القول الجلی اور مسائل العلماء جن میں قاضی صاحب کی جذباتیت اور خودی بہت زیادہ
 نمایاں ہے۔ آپ مدرس کے علاوہ مناظر بھی ہیں۔ کاش کہ قاضی صاحب کو خدا نے جتنا علم و فضل دیا
 ہے اگر ان کا حوصلہ اور حلم بھی اتنا ہوتا، تو یقیناً بہت زیادہ لوگ آپ سے استفادہ کرتے بغیر غنیمت ہے
 ایسے حضرات کا وجود بھی، قاضی صاحب خود اپنی تحریر میں فرماتے ہیں کہ احقر ۲ برس تک آنحضرت
 مرحوم کی خدمت میں حاضر ہوتا رہا اور ترجمہ قرآن کریم، سراجی، درالمعارف اور کچھ حصہ صحیح مسلم کا
 اور کچھ حصہ مشکوٰۃ مولانا روم کا آنحضرت مرحوم کے یہاں پڑھا۔

حضرت حافظ شاہ نور محمد صاحب مرحوم کشمیر

یہ بھی حضرت مولانا حسین علی کے خاص شاگرد اور خلیفہ تھے، حضرت کے منگراخانہ کا انتظام
 بھی ان کے سپرد تھا، بہت عرصہ تک حضرت کی خدمت میں رہ کر فیض حاصل کرتے رہے ایک دفعہ
 یہ اپنے گھر چلے گئے، چند دنوں کے بعد پھر واپس آئے حضرت کی خدمت میں اور کہنے لگے کہ گھر گیا تو
 ایسا معلوم ہوا کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے بعد ہو گیا ہے اس محنت کو برداشت نہ کر سکا، اس پر حضرت
 مولانا کی خدمت میں حاضر ہو گیا ہوں تاکہ سکون حاصل ہو۔

حضرت مولانا عبد الہادی صاحب المعروف بملاکو کا صاحب

شاہ منصوبیں بہتے ہیں، بڑے نیک طبع اور متقی، صالح آدمی ہیں یہ بھی حضرت مولانا حسین علی
 سے مستفید ہونے والے لوگوں میں سے ہیں ان کے پاس بھی ہر سال قرآن کریم پڑھنے والوں کی ایک بڑی
 تعداد جمع ہوتی ہے، بہت عمدہ طریق پر قرآن کریم پڑھاتے ہیں، مزاج میں نرمی ہے، مسائل کی تحقیق
 و تبیین علماء و یونہد کی طرح فرماتے ہیں۔

حضرت مولانا غلام اللہ خان صاحب المعروف بہ شیخ القرآن

آپ نامور اور جید علماء میں سے ہیں۔ عرصہ تک تدریس کرتے رہے ہیں، فنون کی کتابیں مستحضر ہیں
 حضرت مولانا حسین علی کے شاگرد اور مرید ہیں مسئلہ توحید کے بیان کرنے میں پورے ملک میں
 شہرت رکھتے ہیں بلوغۃ الحیران انہی کی جمع کی ہوئی ہے، بڑے ذہین اور ہوشیار آدمی ہیں، مزاج
 میں شدت بھی بہت ہے اور کچھ مخالفین کی ناجائز باتوں سے شدت میں مزید اضافہ ہو گیا ہے، بڑے

مقرر اور صاحب طرز واعظ ہیں، قرآن کریم ایک خاص طرز سے پڑھتے ہیں آواز بھی بلند اور صاف
ہے، وعظ مؤثر ہوتا ہے بڑے مستعد و مکر ہیں، ان کے پاس قرآن کریم پڑھنے والوں کا بہت اجتماع
ہوتا ہے۔ ڈابھیل کے زمانہ قیام میں حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب مدینہ پڑھیں، انہوں نے
انہی والے بابا صاحب سے پڑھے ہیں، ہر طرح اپنے مقصد میں کامیاب ہیں۔

حضرت مولانا سید احمد رضا صاحب بخنوری

بڑے جید کثیر المطالعہ وسیع المعلومات، قدیم و جدید علوم پر عبور رکھنے والے بڑے سمجھ دار
علماء میں سے ہیں، حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب اور شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد
کے شاگرد ہیں، عرصہ تک مجلس علمی ڈابھیل میں سیکرٹری رہے ہیں، آپ حضرت مولانا انور شاہ صاحب کے
طاوہیں قرآن کریم آپ نے حضرت مولانا حسین علی کی خدمت میں حاضر ہو کر پڑھا اور ان سے بیعت
بھی ہوئے، آجکل بخاری شریف کی اردو زبان میں افادہ الباری شرح صحیح البخاری لکھ رہے
ہیں جو اردو زبان میں بخاری کی بے مثال شرح ہے، مذہب احناف کے ساتھ غالی لوگوں نے
جزیادیتوں کی ہیں، اس شرح میں مکمل طور پر ان کا جائزہ یا گیا ہے، خدا کرے کہ یہ عوام و خواص دونوں
کے لئے مفید شرح پائے تکمیل بہت پہنچ جائے اگر یہ شرح مکمل ہو گئی تو مصنف کا اہل حق پر بڑا
اسان ہوگا، اس شرح کی خاموشیت اس لئے ہے کہ اس میں اکابر علماء دیوبند کے علوم آگئے ہیں اور
خاص طور پر حضرت مولانا انور شاہ صاحب کے افادات تو مکمل طریق پر سچ ہیں، زبان نہایت عمدہ اور
سیلس ہے جس کی زمانہ حال میں اشد ضرورت ہے، مولانا سید احمد رضا خود فرماتے ہیں کہ دارالعلوم سے
فراغت کے بعد بیعت سلوک کی طرف رجحان ہوا، حضرت شاہ صاحب قدس سرہ سے استشارة
کیا کہ کس سے بیعت ہوں تو حضرت نے شیخ وقت مولانا حسین علی میاں والی قدس سرہ کا مشورہ
دیا۔ احترام کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت ہوا اور تاحین حیات استفادات کرتا رہا چند سال
قبل حضرت شیخ و مرشد مولانا عبداللہ شاہ صاحب خلیفہ حضرت مولانا احمد خان صاحب
کنڈیاں ضلع میانوالی سے پہلے ذریعہ مکاتبت اور پھر سرسند شریف میں وقت زیارت مشافہت شر
بیعت حاصل کیا۔ آپ کی وفات کے بعد بھی آپ کے جانشین حضرت شیخ و مرشد مولانا خان محمد صاحب
دامت برکاتہم سے پہلے ذریعہ مکاتبت پھر دیوبند میں تشریف آوری کے وقت بالمشافہ بیعت سے

مشرف فرمایا واللہ الموفق لما یحب ویرضی (مقدمہ انوار الباری جلد ۱۲ ص ۱۲۸) اسی طرح ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ راقم الحروف کو بھی حضرت الازہار شاہ صاحب قدس سرہ کے ارشاد پر آپ کی خدمت میں حاضری، بیعت اور ۲۲-۲۳ روز قیام کر کے قرآن کریم کا مکمل ترجمہ پڑھنے اور دوسرے استغافات کا شرف حاصل ہوا ہے طلبہ اور مترشیدین پر صدرہ شفیق تھے راقم الحروف نے آپ کے تفسیری فوائد قلمبند کئے تھے اور ملفوظات گرامی بھی ایک روز بعد عشاء طلبہ حدیث کا مطالعہ کر رہے تھے رفع سبائبہ کے مسئلہ میں ایک طالب علم سے میری بحث ہو گئی اور العرفاء الشہداء سے میں نے استدلال کیا، اسی اثنا میں حضرت بھی تشریف لے آئے اور ہماری بحث میں بے تکلف شریک ہو گئے میں بدستور رفع کے دلائل پیش کرتا رہا اور حضرت اس طالب علم کی امداد کرتے رہے اور اصلاً کسی ناراضگی کا اظہار نہیں فرمایا، حضرت کی اس سادگی و شفقت کا جب کبھی خیال آ جاتا ہے قبر بڑی ندامت ہوتی ہے کہ ایسی جرأت کیوں کی تھی جب تک رہا حضرت خصوصی شفقت فرماتے رہے کھلنے کا بھی خاصی اہتمام فرمایا تھا، رخصت کے وقت بستی سے کچھ دور تک تشریف لائے اور اجازت بیعت بھی مرحمت فرمائی، مکاتیب بھی ہمیشہ مشرف فرماتے رہے (مقدمہ انوار الباری جلد ۱۲ ص ۲۶۹)

مولانا سید احمد حسین شاہ صاحب سجاد بخاری

فاضل دارالعلوم دیوبند اور فاضل دارالمبلغین لکھنؤ ہیں، بڑے سمجھدار اور معتدل مزاج اچھے لکھنے والے لوگوں میں سے ہیں ماہنامہ تعلیم القرآن کے مدیر ہیں اور آج کل تفسیر جواہر القرآن سے مرتب کر رہے ہیں، تفسیر بڑے عمدہ طریق پر مرتب کر رہے ہیں۔ لیکن بعض باتیں اس میں شاذ قسم کی ہیں، بڑی غرابی یہ ہے کہ غلط ملاحظہ کر دیا ہے ترجمہ شیخ الہند گالے یا۔ فوائد ریح القرآن شاہ عبدالقادر صاحب اور مقدمہ مع فوائد فتح الرحمن شاہ دلی اللہ گایا ہے، اس طرح مولانا حسین علی کے طرز فکر کو الگ طور پر سمجھنا مشکل ہو گا۔ بہت سی باتیں تفسیر میں مولانا غلام اللہ شاہ صاحب اور احمد حسین شاہ صاحب نے اپنی طرف سے بیان کی ہیں جن کا حضرت مولانا حسین علی کی طرف انتساب واقعہ کے خلاف ہو گا، سجاد صاحب، حضرت مولانا حسین علی کے مریدین میں سے ہیں۔

مولانا سید عنایت اللہ شاہ صاحب بگوات

جیسا کہ پہلے مولانا قاضی شمس الدین صاحب کی تحریک کے حوالہ سے گذر چکا ہے کہ حضرت

مولانا حسین علی کے آخری دور کے متوسلین میں سے مولانا یحیٰ عسکری صاحب گجرات دہلی بھی ہیں، ان کو حضرت سے کچھ زیادہ استفادہ کا موقعہ نہیں مل سکا۔ بڑے ذہین اور خوش آواز ہیں مقرر اور واعظ بھی بڑے درجہ کے ہیں، بڑے صغیر کی تقسیم سے قبل مجلس احرار اسلام کے ساتھ وابستہ رہے ہیں۔ اہل بی سرگرمی سے کام کرتے رہے ہیں، ایک زمانہ میں صوبہ پنجاب کی مجلس احرار اسلام کے صدر چکے ہیں آخر میں کچھ اندرونی اختلافات کی بنا پر مجلس سے کنارہ کش ہو گئے کم و بیش سب سے گجرات کاری و روانہ کی جامع مسجد کے خطیب ہیں، تبلیغ میں بڑا اہلکار ہے، اہل بدعت کے خلاف ایک دور میں پورے صوبہ میں ان کا طوطی بولتا تھا، بالآخر مسئلہ حیات النبیؐ میں ان کے بے جا ہونے کے آثار کو محبت کچھ کم کر دیا ہے، شاہ صاحب جس وجہ کے ذہین اور اپنے اعمال و کلمات میں متوازن معلوم ہوتے تھے، اتنا ہی خلاف توقع انہوں نے ایک ایسے مسئلہ میں اس قدر شدت سے اختلاف کیا جس کی قطعاً توقع نہ تھی، ایک ایسا مسئلہ جس پر تقریباً تمام جماعت علماء دیوبند کا اتفاق چلا آ رہا تھا اور کسی قسم کا شبہ اس مسئلہ میں پیدا نہ ہوا تھا اگر شاہ صاحب کی تحقیق میں اس مسئلہ میں نہیں اختلاف پیدا ہو گیا تھا تو انہیں یہ بات ہرگز مناسب نہ تھی کہ وہ اس مسئلہ کو شیخ پر لکھ دیوبندی جہت میں تفریق و انتشار کا باعث بننے، مسائل کی تحقیق میں اختلاف علماء میں ہر زمانہ میں ہوتا رہا ہے اور ہوتا رہے گا، کوئی عیب کی بات نہیں بلکہ قباحت اس میں ہے کہ اس قسم کے مسائل میں اوجہ کیا جائے کہ میں جو بات میری سمجھ میں آگئی ہے، حق وہی ہے اور دوسرے باطل پر ہیں کیا یہ مسئلہ اپنی جگہ مشہور بین الاہم نہیں کہ سماع موتی کے بارہ میں حضرات صحابہ کرام سے لے کر امم کے اور دونوں قسم کے خیالات پائے جاتے ہیں، کسی نے سماع اموات کا اعتقاد رکھا اور کسی نے انکار کیا لیکن دوسرے اعتقاد والے کو گمراہ اور بدعتیہ نہیں کہا، مگر بڑے فسوس کی بات ہے کہ شاہ صاحب قائلین سماع کو ابو جہل کا تبریک اپنی تقریروں میں کہنے سے بھی گریز نہیں کرتے ان زمانہ تک قرآن کریم کی وہ آیات جن کو شاہ صاحب اہل بدعت اور مشرکین و رعامنہ کے خلاف پیش کرتے تھے اب وہی آیات عقیدہ حیات النبیؐ کو ماننے والوں اور سماع موتی کے قائلین کے خلاف چبپاں کرتے ہیں کیا یہ انتہا پسندی نہیں؟ سماع موتی کے قائل تو حضرت عمرؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ جیسے جلیل القدر صحابہ بھی ہیں اور امم کے جلیل القدر علماء دین بھی ہیں بلکہ جمہور ائمہ کرام سماع موتی کے قائل ہیں کیا یہ سب ابو جہل کا تبریک ہے؟ یہ باتیں اگر کسی

آدمی سے سرزد ہوئیں تو شاید وہ درخشاں اعتقاد خیال دیکھا جاتا لیکن ایک ایسا عالم ہیں جس کو بڑے بڑے اکابر سے شرف تلمذ حاصل ہو جیسا کہ مولانا عنایت اللہ شاہ صاحب کو حضرت مولانا سید انور شاہ صاحب سے اور مولانا مفتی ہمدانی صاحب اور حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب سے تلمذ حاصل ہے، اگر مولانا عنایت اللہ شاہ صاحب کا لہجہ ہند میں کو مرتب کرنے والے حضرت مولانا خلیل علی سہارنپوری ہیں اور جس پر حضرت شیخ الہند سے لے کر حضرت مفتی کفایت اللہ تک تمام ذمہ مدرسہ کے تحت موجود ہیں اس پر اطمینان نہیں تھا تو اس کے اظہار کی یہ صورت تو کسی طرح بھی نہیں تھی اگر شاہ صاحب کا یہ اختلاف نفسانیت اور ضد کی وجہ سے نہیں تو پھر بڑے افسوس کا مقام ہے کہ اس کو اس قدر ایمان اور کفر کا مدار بنا کر بیچ پریش کیا گیا اور جماعت کے عظیم کام میں رخنہ اندازی کی گئی، کیا اچھا ہوتا کہ شاہ صاحب اپنی ان تحقیقات کو اپنے پاس رکھتے اور اس پر ایسا لے جا اصرار نہ کرتے ہمارے خیال میں تمام اکابر خواہ وہ مولانا حسین علی یا مولانا حسین احمد مدنی یا مولانا اشرف علی تھانوی ہوں یا مولانا سید انور شاہ کشمیری، مولانا نانوتوی، مولانا گنگوہی، مولانا مفتی کفایت اللہ مولانا خلیل علی اور مولانا احمد علی لاہوری ہوں، یہ تمام حضرات کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مستفید ہونے والے تھے اور حضرات صحابہ کرام تابعین اور ائمہ دین کے نقش قدم پر تھے اور سب اہل حق میں سے ہیں، ان کا بعض مسائل میں ایک دوسرے سے اختلاف بھی ہوا ہے اور ہو سکتا ہے لیکن کیا یہ اس اختلاف کی بنا پر اس حد تک چلے جائیں کہ دوسرے کو اہل باطل اور اہل بدعت کے زمرہ میں شامل کر دیں۔ العیاذ باللہ ۵

بادۂ ساغر از خونِ دل یاراں است ؛

دائے غیب اگر ایں اجر و فادایں است ؛

حضرت مولانا عبد الواحد صاحب خطیب جامع مسجد گوجرانوالہ

بڑے ذہین اور سمجھدار علماء میں سے ہیں بہت معاملہ فہم اور زیرک ہیں، حدیث حضرت مولانا

انور شاہ صاحب سے ان کے ڈائجیل میں قیام کے زمانہ میں پڑھی، حضرت مولانا عبد العزیز صاحب

کے داماد اور بھتیجے ہیں، کافی عرصہ تک تدیس کرتے رہے ہیں، اب زیادہ تر تبلیغی جماعت میں دل چسپی رکھتے ہیں۔ جمعیت علماء اسلام کے ناظم بھی ہے ہیں تقسیم سے قبل جمعیت علماء ہند کے صوبہ پنجاب کے ناظم

بھی ہے ہیں تقسیم سے قبل جمعیت علماء ہند کے صوبہ پنجاب کے ناظم تھے، بڑی سنجھی ہوئی طبیعت کے مالک ہیں اور حضرت مولانا حسین علی سے مستفید ہونے والے لوگوں میں سے ہیں۔

حضرت مولانا محمد سرفراز خان صاحب مقدر

آپ حضرت مولانا حسین علی کے آخری ایام میں ان سے بیعت ہوئے اور روحانی فیض حاصل کیا۔ آپ پاکستان کے چند گنے چنے علماء میں سے ایک ہیں دارالعلوم دیوبند کے فاضل ہیں، نہایت فرہین اور طباع ہیں، بیچ صدی سے زیادہ عرصہ ہو چکا ہے کہ آپ دین کی بڑے وسیع پیمانہ پر خدمت کر رہے ہیں، آپ تقریباً تیس سے زیادہ کتابوں کے مصنف ہیں، فرقہ باطلہ کے مقابلہ میں آپ کا قلم خدائی تلوار کا کام کر رہا ہے اور آپ کی زبان علماء دیوبند کی ترجمان ہے، آپ بڑے محقق ہیں آپ کی کتابوں سے پاکستان ہندوستان میں لاکھوں انسانوں نے فائدہ اٹھایا ہے اور بہت سے گمراہ لوگ ان کتابوں کو پڑھ کر راہِ راست پر آئے ہیں۔ آپ ۱۲ سال سے مدرسہ نصرۃ العلوم میں پڑھ رہے ہیں اور اب شیخ الحدیث کے منصب پر فائز ہیں، آپ تقریباً بیچ صدی سے زائد عرصہ ہو چکا ہے کہ گورنمنٹ ٹریننگ انسٹی ٹیوٹ گھڑیں قرآن کریم کا درس دیتے ہیں جس سے اب ملک کئی ہزار ٹریننگ حاصل کرنے والے تحفہ خدایات مستفید ہو چکے ہیں۔ جامع مسجد گھڑیں خطابت کی ذمہ داری بھی آپ کے سر ہے اور قرآن کریم کا درس بھی پابندی سے دیتے ہیں، پورے علاقہ میں اصلاحی کام ہو رہے ہیں، آپ علم حدیث، تفسیر، فقہ، اسما و الاسماء اور نقد حدیث میں مہارت تامہ رکھتے ہیں فتویٰ نویسی کا کام بھی کرتے ہیں۔ پاک ہند کے اکابر علماء اور اساتذہ نے آپ کے علمی اور تحقیقاتی کاموں کی بجا توصیف تعریف کی ہے اور داد و تحسین آفرین دی ہے اور آپ کی تصانیف پر تقریبات لکھی ہیں و کثرت بذاتک فخر۔ تدریس سلسلہ میں بھی آپ کے شاگردوں اور تلامذہ، بلاد واسطہ اور بالواسطہ کی تعداد ہزاروں سے تجاوز ہے، مزاج میں اعتدال ہے، وعظ و تقریر بھی کرتے ہیں اور لوگوں کے اصرار پر باوجود بیمار ہونے کے دور کا سفر کرتے ہیں اور کسی کی دل شکنی گوارا نہیں کرتے۔

یہ چند ایک علماء کا ہم نے ذکر کیا ہے جنہوں نے حضرت مولانا حسین علی سے استفادہ

کیا ہے ان کے علاوہ بھی بہت سے مشاہیر اور غیر مشاہیر علماء ہیں جنہوں نے حضرت سے استفادہ کیا ہے ہم ان کے حالات باخبر نہیں۔ یہ صرف حضرت مولانا حسین علی نور اللہ علیہ

کی علمی اور روحانی جدوجہد کے سلسلہ میں چند بزرگوار کا ذکر کر دیا ہے۔
عادات و خصائل

حضرت مولانا حسین علی خدا پرست انسان تھے جن کی زندگی انتہائی سادہ اور اعمالِ حسنہ سے معمور تھی تعلیم و تدریس تبلیغ و اصلاح ان کی زندگی کا خاص کارنامہ ہے، حضرت کم گو تھے، انجمن میں بھی ایسا معلوم ہوتا تھا کہ محو مناجات ہیں، اخلاص کا پیکر تھے اور فانی التوحید تھے، مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں لکھتے ہیں کہ حضرت مرحوم بڑے لمبے قد و قامت کے انسان تھے، رنگ گندمی سفیدی مائل، چہرہ مدور، سرمیانہ ہاتھ، پاؤں خوب کھلے، متواضع، سادہ ویسی لباس پہنتے پگھڑی بڑی باندھتے، سخی النفس، دنیا داروں سے دور اور علماء، طلباء اور غرباء کے قریب رہتے اگر کوئی عالم آجاتا تو کبھی کبھار اس کے لئے مرغابج کر دیتے، واپس پرائیٹن تک گھوڑی بھی گاؤ بگاڑ دیتے اکثر اوقات تعلیم و تدریس، تذکیر، مراقبہ، اذکار میں مشغول رہتے، عشاء کی نماز بڑی تاجہ سے پڑھتے اور معاندانِ وطن خانہ تشریف لے جاتے اور صبح کی سنت اندرون خانہ پڑھ کر آتے تھے، اگر کوئی دنیا دار آدمی آجاتا تو آپ کی طبیعت اسے بکھتے ہی پریشان ہو جاتی اس کے معروضات سن کر مناسب جواب دے کر فرماتے، اچھا رخصت، کبھی جمعہ کے روز والدین کی قبر پر فاتحہ خوانی کے لئے تشریف لے جاتے اپنے خانگی کام یہاں تک کہ اینٹ گلے کا کام اور فصلوں کی کٹائی کا کام بھی اپنے ہاتھ سے کرتے تھے اس میں خدام اور مریدین بھی شریک کار ہوتے کبھی پارہ نہ بھی چلتے تھے، کھانا بہت کم اور معمولی دیتے کا کھاتے تھے، اسادیت کے بڑے مشکل مقامات دو چار خط و خط میں حل کر دیتے تھے کشف کلمات تو ان کے بعض متوسلین بھی لکھتے تھے۔ حضرت بڑے بابرکت تھے، قاضی نور محمد صاحب مرحوم جب حج پر تشریف لے گئے، تو حضرت نے انکو ایک روپیہ دے کر فرمایا کہ جب اور روپے خرچ ہو جائیں تو آخر میں یہ روپیہ خرچ کرنا وہ روپیہ قاضی صاحب کے بٹوے میں رہتے رہتے سیاہ ہو گیا اور یہ نوبت نہ آئی کہ اور خرچ ہو جاویں اور اسکو خرچ کریں، یہاں تک کہ قاضی صاحب دنیا سے رخصت ہو گئے۔ حضرت مولانا حسین علی بہت بلند و جانیت کے مالک تھے، ایک دفعہ علاج کی غرض سے بڑے شہر میں تشریف لائے اور پھر فرمانے لگے کہ مجھے جلد واپس لے چلو اور اس کے بعد دوسرے موقع پر اپنے فرمایا کہ کئی مہینوں کے بعد اصلی حالت عود کر آئی ہے، شہریت کی مسموم

فضائے آپ کی روحانیت پر اس قدر اثر کیا۔ آپ علماء کا فایت درجہ احترام فرماتے تھے اور علماء کے ساتھ بے حد شفقت کا سلوک فرماتے تھے علماء کو سچے صابن اور ضروریات کی اشیا غایت فرماتے۔ آپ امراء و رؤسا کی تعلیم نہ فرماتے تھے۔

آپ کو ایسی طریق پر بھی فیض حاصل تھا جیسا کہ تحفہ ابراہیمی کے آخر سے ظاہر ہے آپ میں خدا پرستی، بے نیازی، استغناء توکل کامل درجہ کا پایا جاتا تھا، آپ کی وفات کے قریب آپ کے متوسلین آپ کے پاس جمع ہوئے اور جماعت کی تشکیل کے بارے میں مشورہ کیا، حضرت نے فرمایا کہ میں نے ساری عمر اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے کام کیا ہے جو شخص موجب اللہ کام کرتا ہے وہ اسی طریق پر گھر رسمی باتوں کو میں پسند نہیں کرتا چنانچہ مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں فرماتے ہیں کہ حضرت مرحوم کی وفات کے وقت اختر موجود نہ تھا، البتہ اس قبیل ہم سب جمع ہوئے اور استدعا کی تبلیغ کے لئے لاڈل سپیکر خرید لیں، فرمایا کہ ویسے ہی سادہ طریق پر تبلیغ کرو واجب حضرت مرحوم بیمار تھے تو اختر نے عرض کیا کہ آپ کو ایبٹ آباد لے چلیں فرمانے لگے عجیب جگہ بتلائی ہے یہ جگہ متھ مٹھ اور مدینہ منورہ میں لے جانے کا ہے یا ایبٹ آباد، کوہ مری کا، مولانا قاضی شمس الدین صاحب فرماتے ہیں کہ ایک دن اختر حضرت مرحوم کی خدمت میں حاضر ہوا اور دل میں خیال آیا کہ آج حضرت مرحوم سے کوئی سلوک کا اونچا مسئلہ دریافت کریں قبل اس کے کہ اختر سوال کرتا، حضرت نے جب صرف کا مسئلہ بیان کرنا شروع کر دیا، یہ سلوک مجددی میں سب سے اونچا مقام ہوتا ہے۔ مولانا غلام نبی صاحب اپنے محبوب میں لکھتے ہیں کہ ”ایک دفعہ میں نے حضرت مولانا حسین علی سے دریافت کیا سر بند شریف جانے کے بارے میں، آپ نے فرمایا کہ سر بند شریف بہت فیض کا مقام ہے، آپ بھی جایا کریں، چنانچہ ایک دفعہ میں سر بند گیا تو وہاں کے سجاد نشین محمد صادق صاحب نے کہا کہ حضرت مولانا حسین علی یہاں تشریف لاتے ہیں۔“

حضرت پیر مہو علی شاہ صاحب مرحوم کے ساتھ مناظرہ مشہور ہے کہ حضرت مولانا حسین علی کا پیر مہر علی شاہ صاحب کے ساتھ مناظرہ ہوا تھا غالباً ۱۹۲۴ء کے ایک جگہ زمانہ میں ہوا تھا، میں نے مختلف حضرات سے اس بارہ میں دریافت کیا لیکن صحیح کیفیت معلوم نہ ہو سکی، البتہ قاضی شمس الدین صاحب فرماتے ہیں کہ مناظرہ وغیرہ کوئی خاص نہیں ہوا، مسئلہ علم غیب پر

ملک مظفر صاحب کے بھگلہ پر دو چار باتیں ہوتی تھیں پیر مہر علی شاہ صاحب نے کچھ تعقیر تصدیق یا اس قسم کی بات پھیر دی، اس پر حضرت مرحوم نے فرمایا کہ اس طرح آپ بھاگنا چاہتے ہیں تو ایسا نہیں ہونے دیا جائے گا، باہر میدان میں نکل کر مناظرہ کریں، آپ کو معلوم ہو جائے گا اور اس پر فقہ ختم ہو گیا۔

حضرت مولانا احمد خان صاحب کے ساتھ اختلاف

مولانا قاضی شمس الدین صاحب فرماتے ہیں کہ کچھ مسائل میں کبھی کبھار کشمکش ہو جایا کرتی تھی اور خصوصاً مسئلہ علم غیب وغیرہ میں مگر اس کے باوجود ایک دوسرے کا احترام اور ادب کرتے تھے اور فضا ساز کا ہی رہتی تھی، مگر بعد میں حضرت مولانا احمد خان صاحب مرحوم کے جانشینوں اور حاشیہ نشینوں نے اس فضا کو کچھ مکر کر دیا۔ مولانا قاضی شمس الدین صاحب کے اس بیان کی تصدیق کرنا بظاہر مشکل معلوم ہوتا ہے کیونکہ حضرت مولانا احمد خان صاحب بھی اکابر میں سے تھے اور مولانا حسین علی اور مولانا احمد خان ایک ہی مرشد کے مرید تھے، البتہ میرے ایک استفسار کے جواب میں مولانا قاضی شمس الدین صاحب آف درویش ہری پور ہزارہ نے ایک بات لکھی ہے جو قرین فہم معلوم ہوتی ہے وہ تحریر کرتے ہیں کہ مولانا احمد خان صاحب قدس سرہ سے کوئی کشیدہ تھی بعض مسائل کے طرز افہام و بیان میں حضرت مولانا حسین علی قدس سرہ کے مزاج میں شدت تھی جو حضرت مولانا احمد خان صاحب کو ناگوار تھی، ایک دفعہ حضرت مولانا نور شاہ صاحب قدس سرہ میانوالی تشریف لائے ان کے ہمراہ حضرت مولانا یحییٰ مغیث الدین شاہ صاحب تھے، انہوں نے بیان کیا کہ جب حضرت شاہ صاحب نے مسائل مولانا مرحوم کے مزاج کے مطابق بیان نہ کئے تو مولانا نے فرمایا کہ شاہ صاحب رڑے تے نہیں پڑے۔ یعنی بات کھل کر صاف نہیں کی، یہوے اسٹیشن میانوالی پر حضرت شاہ صاحب کے مولا احمد خان صاحب کی شکایت کی کہ یہ میرا پیر بھائی ہے اور مسئلہ میں بھی میرے ساتھ متفق ہے مگر یہ بات صاف اور سخت نہیں کرتا، حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”واغلظ علیہم“ حضرت مولانا احمد خان صاحب نے فرمایا کہ مولانا جہاد کا مقام ہے، تبلیغ کے مقام پر فقولا لہ قولاً لیناً آیا ہے، شاہ صاحب نے فرمایا بہت خوب پھر مولانا حسین علی صاحب فرمایا کہ مولانا آپ کی شدت نے آپ کے مخالفین کی جماعت کو بڑا کر دیا ہے۔ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ یہ اختلاف مسلک کا اختلاف نہیں بلکہ یہ تو طرز بیان کا اختلاف ہے، یہ چیز مزاجی خصوصیات اور ماحول کے اثرات اور غلط فہم کے طرز عمل سے

ہمیشہ مختلف ہوتی ہے اگر مولانا حسین علی کے طرز اول میں کچھ شدت تھی تو یہ بات عجیب نہیں بلکہ ان کا کمال ہے جب کہ توحید ان کا حال تھا، وہ کیسے توحید کے خلاف کسی چیز کو برداشت کر سکتے تھے یہ بات نفسانیت پر ہرگز مبنی نہیں قرار دی جاسکتی برخلاف اس کے حضرت کے بعض متوسلین کا حال اس کے عکس مختلف ہے جس کی توحید بجز نفسانیت اور ضد یا جذبہ برتری کے کسی اور طرح تعبیر کرنا مشکل ہے۔ مولانا قاضی شمس الدین صاحب اپنی ایک تحریر میں لکھتے ہیں کہ اسی طرح حضرت مولانا حسین احمد مدنی مرحوم کے حین حیات حضرت رائے پوری مرحوم کے متوسلین اور حضرت مدنی مرحوم کے متوسلین اور حضرت مولانا حسین علی کے متوسلین یہ سب ایک جماعت اور ایک ہاتھ سمجھا جاتا تھا، حضرت رائے پوری مرحوم تو مولانا غلام اللہ خان صاحب اور ان کے ہمنواؤں کو توحید والوں کا دُور لی جھٹا سے موسوم کرتے تھے اور حضرت مدنی مرحوم کے یہاں مولوی عبدالرؤف صاحب دہلوی حاضر ہوئے تین دن ان کے ہاں رہے۔ یہ پوچھتے تھے کہ حضرت، اللہ تعالیٰ کے ماسوا کسی کو عالم الغیب اعتقاد کرنا کیسا ہے، آپ فرماتے شرک ہے، یہ کہتے آپ لکھ دیں کہ اس عقیدہ والا مشرک ہے، آپ فرماتے کہ لکھ کر نہیں دیتا ایسے فی الجملہ اختلافات کے باوجود بڑی محبت بڑا پیار، اور ادب و احترام اور یک جہتی رہتی تھی حضرت مدنی کے انتقال کے بعد یہ فضا مگر ہو گئی جس سے مسلک و پابندیت اور اس کے اتفاق اور اتحاد ٹوٹ دھکا لگا۔

علمی مسائل میں حضرت مولانا حسین علی کے تحقیقات

علم حدیث، تفسیر اور فقہ میں آپ کی تحقیقات عالیہ بہت گراں قدر ہیں، علوم میں آپ کی نگاہ بہت غائر ہے، حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کے مسلک کی تائید میں آپ نے بہت خدمات انجام دی ہیں اور علماء کے لئے علم حدیث میں گہرا شغف اور جذبہ تحقیق کی نلک پیدا کی ہے تفسیر میں تو آپ کا طرز بالکل نوکھا ہے

لے نہایت ہی انوسس اس بات کا اظہار کرنا پڑا ہے کہ اس یک جہتی اور اتفاق و اتحاد کو پارہ پارہ کرنے میں بڑی حد تک خود مولانا قاضی شمس الدین صاحب کی اپنی وہ تحریریں بھی ہیں جو انہوں نے القولۃ الجملی مسائل العلماء اور اللہام الباری میں بے دھڑک طریقہ پر لکھی ہیں، ایک ایسے بزرگ کی طرف سے اتفاق و اتحاد کی کمی پانفسوس بڑا عجیب و غریب معلوم ہوتا ہے چنانچہ وہ دانی کے دعوے میں دوسروں کو فضل مکتب سے تعبیر کرتا ہوا اگر یہ بزرگ اپنی حدت اور شدت کو محسوس کرتے تو یقیناً نوبت یہاں تک نہ پہنچتی۔ قال اللہ المشتکی ۱۲ سوانہ۔

مسئلہ توحید الہی کے جملہ پہلوؤں پر بہت عمدہ تحقیق فرمائی ہے اور اس کے علاوہ مسئلہ ذبح فوق العقدہ کی تحقیق بھی بُری عمدہ ہے، احتیاط نفاسی میں معلوم ہوتی ہے کہ اسکو حرام قرار دیا جائے کیونکہ فقہاء کرام نے تزکیہ کے لئے عروق اربعہ میں سے اکثر کا کٹنا شرط قرار دیا ہے اور یہ اسی شکل میں متحقق ہو سکتا ہے، جب کہ تحت العقدہ ذبح ہوا احتیاط تو اسی میں ہے اگرچہ دیگر محققین علما نے فوق العقدہ ذبح میں حرمت کا قول نہیں کیا جیسا کہ مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی کھانا اللہ نے ایسے ذبیحہ کے حلال ہونے کا قول کیا ہے مگر احتیاط زیادہ حضرت مولانا حسین علی کی تحقیق میں معلوم ہوتی ہے۔

مسئلہ سماع موتی کے بارہ میں حضرت مولانا حسین علی کی ذاتی رائے عدم سماع کی طرف معلوم ہوتی ہے، جیسا کہ تحریرات حدیث میں اس پر پوری بحث موجود ہے لیکن اس کے ساتھ جہور کے مسلک کو بھی بُرے شرح صدر کے ساتھ اپنے لکھا ہے:-

وَنُؤْمِنُ بِإِبْرَاهِيمَ يَهُوفاً مِّنْ يَّزُورُوا إِذَا
اتَّاهُ وَآكِدًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ
قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَفِي رِوَايَاتٍ حَدِيثُ ٢٥٨
اور ہم اس بات پر ایمان رکھتے ہیں کہ میت چھپاتا
ہے جو اس کی زیارت کے لئے جاتا ہے اور یہ بات بروند
جمعہ طلوع فجر کے بعد اور سورج نکلنے سے قبل بہت
زیادہ نمایاں ہوتی ہے۔

جس سے آپ کی انصاف پسندی اور جہور کے مسلک کا احترام صاف ظاہر ہے۔

اسی طرح رفع یدین کے بارہ میں بھی آپ کی تحقیق قابلِ ملاحظہ ہے، البتہ رفع السبابہ کے متعلق آپ کی تحقیق مرجوح معلوم ہوتی ہے اس میں زیادہ تر آپ کا تاثر حضرت مجدد کے مکتوبات سے ہے لیکن اس میں راجح پہلوؤں پر ہے کیونکہ احادیث رفع السبابہ میں کسی قسم کا تضاد یا تعارض نہیں ہے اور سند احمد اور صحیح مسلم میں بھی اس کے متعلق صاف روایت موجود ہے موطا امام محمد میں حضرت امام اعظم کا مسلک بھی امام محمد نے صراحت بیان کیا ہے اور فقہائے احناف کے معتبر فتاویٰ میں بھی اس کی صراحت موجود ہے اور اس کے نسخ کی کوئی صاف اور صریح دلیل موجود نہیں۔

طلاق مکروہ کے بارہ میں بھی آپ کی تحقیق قابلِ ملاحظہ ہے اگرچہ مجتہد احناف کے نزدیک طلاق واقع ہو جاتی ہے۔

تَحْفَظُهُ اِبْرَاهِيْمِيَّةُ كَيْ لَا تُشَاعَرَ : اس کی پہلی طباعت معرّاشی شکل

میں ۱۹۲۵ء میں ہوتی تھی اس کی اشاعت حضرت کے مرید اور تلمیذ مولانا غلام نبی صاحب مولوی فاضل نے کی تھی۔ کتابت بھی معمولی اور کچھ غلط بھی کتاب میں موجود تھیں، مولانا غلام نبی صاحب خود اس کی کتابت کے بارہ میں اپنے مکتوب میں لکھتے ہیں کہ جب میں حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا تھا، اسی دوران میں آپ کی تحریری تصانیف اور کاپیاں قلمی مسودے دیکھنے کا موقع ملا، میں نے ایک دن تحفہ ابراہیمیہ کا مسودہ دیکھا، اہل میں خیال آیا کہ میں اس کو نقل کر لوں اور شائع کر دوں یہ ۱۹۳۴ء کا زمانہ تھا چنانچہ حضرت نے اجازت فرمائی کہ کہہ لو بلکہ آپ خود لکھاتے رہے اور میں لکھتا رہا، آپ نے خود بہت سلاسل بکھولے البتہ ہر سلسلہ کے آخری دو نام میں نے از خود لکھے اور نام بھی اس کا فیوضات حسینیہ المعروف تحفہ ابراہیمیہ رکھا تھا اور پھر ۱۹۳۵ء میں میں نے اسے شائع کر دیا، حضرت کو کتاب طباعت کے بعد دکھائی، آپ نے بعض غلطیاں جو رہ گئی تھیں ان کی اصلاح فرمادی پھر کچھ عرصے کے بعد اپنے فرمایا کہ تحفہ ابراہیمیہ کے سب نسخے ہمیں دے دو اور ہم سے بلغۃ الحیوان کے چند نسخے لے لو کیونکہ ہمارے مرید کوئی کتاب مانگتے ہیں اور ہمارے پاس انہیں دینے کے لئے کوئی کتاب نہیں ہے۔ میں نے سب نسخے آپ کی خدمت میں پیش کر دیئے اور اس کے تبادلہ میں بلغۃ الحیوان کے چند نسخے لے لئے، مولوی غلام نبی صاحب موصوف اس کی اشاعت کے وقت نڈل سکول، اترہ عالم شاہ تحصیل پھیالیہ، ضلع گجرات میں تھے، آج کل چک شالی ۱۰۴ سرگودھا میں سکول میں مدرس ہیں۔

حضرت مولانا سرفراز خان صاحب کا بیان ہے کہ جب میں بیعت کے لئے حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا تھا تو اس وقت حضرت نے اپنے ہاتھ مبارک سے تحفہ ابراہیمیہ کا نسخہ مجھے عطا فرمایا تھا اور ساتھ ہی فرمایا تھا کہ اس کا مطالعہ کر لو اور اگر کوئی بات پوچھنی ہو تو پوچھ لو۔ چنانچہ میں نے تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ میں اس کا مطالعہ کیا اور بعض مقامات سے کچھ باتیں حضرت سے دریافت کیں، آپ نے ان کا جواب عنایت فرمایا۔

تحفہ ابراہیمیہ میں حضرت مولانا حسین علی نے سلوک و تصوف اور حقائق و معارف کے اکثر مسائل نہایت ہی اختصار سے بیان کر دیئے ہیں ان مسائل کو اس رسالہ میں ترجیح کر دیا گیا ہے، جس پر ہر باطنی تربیت کا مدار ہے، رسالہ کا وہ حصہ جس میں ریاضات اور اعمال کا ذکر ہے وہ تو عوام کے لئے قابل فہم ہے لیکن بعض مسائل ایسے بھی ہیں جو دینی ہیں مثلاً مسئلہ وحدۃ الوجود اس کی تشریح حضرت

نے اس طرح کی ہے کہ جس سے عام اہل علم بھی مستفید ہو سکتے اس مسئلہ کے بعض پہلوؤں میں اس مقدمہ میں درج کر دیتے ہیں تاکہ اس مسئلہ کو سمجھنے والے حضرات کے لئے آسانی ہو اس کے علاوہ مسئلہ تصویر شیخ مسئلہ توسل کی بحث بھی چونکہ کتاب میں درج ہے کسی قدر مزید وضاحت کے لئے مقدمہ میں اس کا بیان بھی مناسب معلوم ہوتا ہے اسناد بزرگان دین کی بحث ہم یہاں درج کرنا مناسب خیال نہیں کرتے جس کو تحقیق اور قلی کوڑا ہو وہ حضرت شاہ ولی اللہ کی کتاب انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ ملاحظہ کر سکتے ہیں۔

تصویر شیخ
شغل بزرخ، شغل رابطہ، تصویر شیخ، یہ ایک حقیقت کے مختلف نام ہیں حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی فرماتے ہیں کہ

”مرشدوں کی نسبت یہ خیال غلط ہے کہ وہ ہر دم ساتھ ہوتے ہیں اور ہر دم آگاہ رہتے ہیں یہ خدا ہی کی شان ہے، مگر دیکھا بطور حرق عادت بعض اکابر سے ایسے معاملات ظاہر ہوئے ہیں۔ اس سے جاہلوں کو یہ دھوکا پڑا ہے، تصویر میں موت کا خیال ہر مقبول ہے جیسے کسی کے تذکرہ کے وقت کسی کا خیال آتا ہے ایسا ہی تصویر شیخ میں مگر تصور کر دو تو اپنے آپ کو اپنی جگہ اور شیخ کو اپنے وطن میں اور اس کے ساتھ یہ خیال ہے کہ ادھر سے کچھ فیض آتا ہے اللہ الصمد اور بسم اللہ کو برائے چندے موقوف رکھو اور الصلوٰۃ والسلام علیا یا رسول اللہ بہت مختصر ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حاضر ناظر نہ سمجھنا چاہیے ورنہ سلام کیا ہوگا، کفر ہوگا بلکہ یوں سمجھئے یہ پیام فرشتے پہنچاتے ہیں السلام ربیوض قاسمیہ ص ۴۹) قدمائے نزدیک اس مسئلہ کی حیثیت ایک واسطہ اور وسیلہ کی ہے متاخرین نے اسکو بگاڑ دیا اور تصویر شیخ واسطہ نہ رہا بلکہ مقصود بن گیا، اسی لئے حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ نے اس کے پہلو کو بد نظر رکھتے ہوئے اسکو اشغال مبتدعین شمار کیا ہے ورنہ مسئلہ اپنی جگہ ثابت ہے کیونکہ

لے حکم الامت حضرت مولانا شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ

قالوا والركن الاعظم ربط القلب بالشيخ
على وصف المحبة والتعظيم وملاحظة
صورته (القول الجميل ص ۵۵)
شاخ چٹ فرمایا ہے کہ (دوام ذکر اور حضور قلب کے
سلسلہ میں) رکن اعظم دل کا لگانا اور مربوط کرنا ہے
کے ساتھ محبت اور تعظیم کے ساتھ اور اسکی صورت کے ملاحظہ

یہ موقوف علیہ نہیں بلکہ صرف حضوری اور مل جمعی کا واسطہ ہے اگر اس میں عظام کے عقیدہ میں خرابی پیدا ہونے کا شہ بہ ہو تو صَوْنًا لِلْعَقِیْدَةِ اس کا ترک کرنا ہی بہتر ہے جیسا کہ حضرت مولانا گنگوہی نے فرمایا ہے کہ کسی کا تصور کرنا بطور خیال کے کچھ حرج نہیں مگر رابطہ جو مشائخ میں مروج ہے اس کو مشائخ نے کسی علاج کے واسطے تجویز کیا تھا اگر اسی حد پر ہے کہ جس حد پر بزرگوں نے تجویز کیا تھا تو چنداں دشوار نہیں گو ترک اس کا بھی اولیٰ ہے کہ مختلف فیہ بین العلماء ہے اور ایسا ضروری بھی نہیں کہ بدوں اس کے کام نہ چل سکے اور جو اس حد سے بڑھ جاوے تو البتہ ناجائز ہے (فتاویٰ رشیدیہؒ)

فتاویٰ رشیدیہ میں سوال ۵ کا جواب دیتے ہوئے حضرت فرماتے ہیں "نفس تصور جائز ہے اگر کوئی امر ممنوع اس کے ساتھ نہ ہو جیسا کہ تمام اشیاء کا آدمی خیال و تصور کر لے مگر جیسا اس کے ساتھ تعظیم اس شکل کا کرنا اور مستصرف باطن مرید میں جانا مفہوم ہوتا تو موجب شرک کا ہو گیا ہذا تھا اس کی تجویز کرتے تھے کہ اس میں غلط معصیت کا نہ تھا اور متاخرین نے اس کو حرام کہا تو یہ حکم کا حکم بسبب اختلاف اہل زمانہ کے ہوا۔ ایک دوسرے سوال کا جواب میں حضرت مولانا گنگوہی فرماتے ہیں "اس شغل میں متاخرین صوفیہ نے غلو کیا ہے اور شرک تک نہایت پہنچی ہذا متاخرین علماء نے اسکو منع فرمایا اور اب متاخرین کے قول پر عمل چاہیے اس شغل کی کچھ ضرورت نہیں اور نہ صحابہ میں اس شغل کا کچھ اثر تھا ان فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس تصور شیخ میں شرعاً ممانعت نہیں ہے بلکہ جو چیزیں اس میں ناجائز نہ لگتی ہیں وہ ممنوع ہیں انہی کے امتزان کی وجہ سے اس میں قباحت آتی ہے لہذا مطلق تصور شیخ کو حرام یا شرک قرار دینا غلط فہمی اور غلط گوئی ہے۔" اصل مسئلہ کی حقیقت کو حضرت مولانا نانوتویؒ نے اپنے ایک دورے مکتوب میں واضح فرمایا ہے چنانچہ مولوی محمد ام علی صاحب کے مکتوب کے جواب میں فرماتے ہیں کہ "اللہ تعالیٰ کی یاد کے وقت اگر شیخ کو اپنا رابطہ تصور کریں تو اس میں کچھ حرج نہیں کیونکہ لا الہ الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ اسی جانب مشیر ہے اور اس کی مثال ایسی ہے کہ کسی شخص کو کسی ایسے آدمی سے کام پڑے جو اس کے ساتھ نظر عنایت رکھتا ہو اور اپنے کام کا بوجھ اس پر ڈال دے جیسا کہ ضرورت مند اشخاص ضرورت کے وقت بقا ضلئے ضرورت تدبیر کار کے لئے کیا کرتے ہیں کہ ایسے شخص کی طرف توجہ اور اس کے ساتھ نیاز مندی لازمی ہوتی ہے اور اس کا توسل واجب ہوتا ہے، اسی طرح طالبانِ خدا کے لئے بھی یا خدا ضروری ہے اور رہبروں کے ساتھ نیاز مندی بھی ضروری امر ہے اور عرض نیاز کے وقت اپنے

عدم استحقاق اور اپنی لیاقت کی نفی لازمی ہے اس لئے ان مقربان الہی کا توسل واجب شہر اخلاص ہے کہ ایسا تصور اعتقاد و شفاعت کا ایک شعبہ ہے یا اعتقاد و رسالت کا پرتو ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ اکابر طریقت نے اس تصور کو رابطہ اور وسیلہ کے نام سے مرسوم کیا ہے ہاں اگر اس تصور کو مستقل درجہ دے دیا جائے اور ربط اور وسیلہ سے اسکو جدا کر دیا جائے تو پھر اس کی مشیت وہی ہوگی جس کے بارے میں اسی آیت میں اشارہ کیا گیا ہے مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ حضرت ابراہیم علیہم السلام نے فرمایا تھا یہ کیا صورتیاں ہیں جن پر تم جھکے ہوئے اور جے بیٹھے ہوئے دل اندر صمد بایں دوست بست کہ عاجز ترست از منم ہر چہ بہت (سعوی)

اگرچہ اس قسم کا تصور کرنے والے افراد باعتبار اعتقاد استقلال باہم بہت کچھ مختلف ہونگے بہر حال یہ بات خیال میں ہے کہ مقربان الہی کو ایسا یاد کرنا کہ اللہ تعالیٰ کی یاد کے تقاضے سے نہ ہو اور خدا کی یاد کو دل سے محو کر دینا اگرچہ پیر کو اس کی خبر بھی نہ ہو یہ بھی ان تماثیل کے مشابہ ہے جن کی طرف آیت میں اشارہ کیا گیا ہے، اگرچہ صاحب تصور اپنے پیر کو اسلام کے اعتقاد کے مطابق محتاج بند ہی اعتقاد کرتا ہو کیونکہ اصلی یاد اللہ تعالیٰ کے حقوق میں سے ہے جس کو اس شخص اس پیر کی طرف لگا دیا ہے، چنانچہ یہ بات قرآن و حدیث کے جاننے والے ماہرین سے مخفی نہیں اور جب یہ بات ہے کہ ذکر اور یاد محبت کا ثمرہ ہے اور محبت اصلی بجز ذات خداوندی کے جو کہ ہر جمال و کمال کی اصل ہے، سزاوار نہیں پس جس نے باختیار خود اپنے دل کو دوسروں کی یاد میں اس طرح مشغول کیا اور یاد خدا سے دل ہٹا دیا اور پھر اپنے اس کام کو بنظر استحسان دیکھا تو لامحالہ ایسا شخص ان لوگوں کی راہ پر چلنے والا ہو گا جنہوں نے اپنے آپ کو بتوں و تماثیل کے لئے وقف کر دیا ہو اور چونکہ تصویر شیخ کی یہ صورت وہ ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے جن حضرات علی الاطلاق تصویر شیخ سے منع کیا ہے چونکہ انہوں نے اسی صورت کو اپنے سامنے معمول بہ پایا یا انہوں نے علی الاطلاق اس لئے منع فرمایا کہ شریعت اور حقیقت میں خدائے ازل نہ ہو اور جو کچھ بھی انہوں نے کیا ہے بجا کیا ہے لیکن حقیقت وہی ہے جو اس پر آئندہ حال نے عرض کر دی ہے۔ (فیوض قاسمیہ ص ۳۷)

مکتوبات شیخ الاسلام جلد چہارم مکتوب ۴۶ میں ایک صاحب کے جواب میں شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنیؒ فرماتے ہیں کہ تصویر شیخ قانع سے خالی نہیں اس لئے اس کی اجازت نہیں دی

جاسکتی" ۱۶۵، مگر ایک دوسرے شخص کے لئے اس طرح فرماتے ہیں "خلاصہ یہ ہے کہ خطرات کے دور کرنے اور خیالات کو جمع کرنے اور محبت کو قوی بنانے کی عبادات میں جس قدر اہمیت ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے اور چونکہ تصور شیخ کی تاثیر اس امر میں انتہائی مدبرہ پر مفید ہے "کان الشیخ فی قومہ کالنجی فی امتہ" بے شک شیخ و مرشد اپنی قوم میں ایسا ہے جیسا نبی اپنی امت میں جس طرح نبی کا کام امت کی رہنمائی ہے، اسی طرح شیخ و مرشد کا کام بھی اپنے متوسلین کی ہدایت رہنمائی تو ہے، اس لئے تجربہ اور نمونوں نے اکابر امت کو اس طریقہ کے جاری کرنے پر آمادہ کیا تھا امت کی اس بیشمار فوائد حاصل ہوئے جیسا کہ مولانا عبدالرحمن جانی کے ارشاد سے ظاہر ہے مگر چونکہ متاخرین غلطیوں نے اس میں معطورات اور ناجائز ہشیا مداخل کریں مثلاً شیخ کو ہر جگہ حاضر ناظر عقائد کرنا یا اس کے تصور اور توجہ الی الشیخوں میں اس قدر منہمک ہو جانا کہ مقصود حقیقی اور محبوب حقیقی سے مستغنی اور غافل ہو جائیں یا شیخ کو مثل کعبہ ہر نماز میں قبلہ اور متوجہ الیہ بنالینا یا باطن مرید میں شیخ کو متصرف سمجھنے لگنا یا اس صورت کی اور شیخ کی حد سے زیادہ تعظیم کرنے لگنا یا اس کا عاقبت اندیشوں اور محققوں کا صورت پرستی حقیقی اختیار کرنا جیسے مختلف مبتدع پیروں کے یہاں رائج ہو گیا ہے اس لئے سمجھنا اکابرین پر لازم ہو گیا کہ اس پر فکر فرمائیں اور ذریعہ شرک و کفر کو جڑ سے اکھاڑ کر پھینک دیں بہر حال یہ امر مطلقاً ممنوع ہے نہ مطلقاً ضروری ہے، فتویٰ دینے اور عمل کرنے میں غور و فکر اور سوچ سمجھ سے کام لینا چاہیئے۔ واللہ اعلم ر مکتوبات شیخ الاسلام جلد ۲۲۵ و ۲۲۶

شیخ سے تعلق

حضرت خواجہ محمد باقی باللہ کے خلیفہ شیخ تاج الدین سنبھلی نے علم سوک میں ایک رسالہ لکھا ہے جس میں نقش بندی طریقہ کے اشغال لکھے ہیں، اس رسالہ کو مجنسہ حضرت شاہ ولی اللہ نے اپنی کتاب "انتبہا لا فی سلاسل اولیاء اللہ" میں نقل کیا ہے، اس رسالہ کی اہمیت اس کے ظاہر ہے کہ اس کے بارہ میں شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ

"ایں فقیر آئرا پیشی حضرت ایشاں بٹاؤ
اس رسالہ کو اس فقیر شاہ ولی اللہ نے اپنے والد گرامی شاہ عبدالحمیم سے بحث اور دریافت

ساتھ پڑھا ہے یعنی اس کے مطالب میں بحث

کہتے ہوئے اور سمجھ کر پڑھ رہے۔

شیخ تاج الدین اس رسالہ میں فرماتے ہیں کہ

”اللہ تعالیٰ ہمیں توفیق دے ہمیں معلوم ہونا چاہیے کہ نقشبندی طریقہ کے ہر گانِ کرام کا اعتقاد اہل سنت والجماعت کا اعتقاد ہے اور ان کا طریقہ (طریقہ سلوک) دوام عبودیت ہے اور یہ دوام عبودیت بغیر عبادت ہو کرنے کے متصور نہیں ہو سکتی اور اس کا مطلب یہ ہے کہ بندہ ہمیشہ حق تعالیٰ کے ساتھ ہو اور حق کے ساتھ مصوری کی اس صفت میں غیر کے شعور کی مزاحمت بھی نہ ہو اور یہ سعادت ”جذبہ الہی“ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے کشش کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی اور کوئی سبب طریق جذب میں شیخ کی صحبت زیادہ قوی نہیں شیخ سے مراد وہ جس کا سلوک جذب ہے ہو۔ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ

قال الشيخ ابو علي الدقاق قدس سره
الشجوة التي تنبت بنفسها لا ثمرة
لها وان كان لها ثمر يكون بغير لذة و
سنته الله تعالى جارية على انه لا بد
من السبب فكما ان التوالد والتناسل
الصوري لا يحصل بغير الوالد والوالدة
كذلك التوالد المعنوي حصوله بغير
المُرشد متعذر قال في الرسالة المكية
من لا شيخ له فالشيطان شيخه
(انتباه ۳۳)

حضرت شیخ ابو علی دقاقؒ نے فرمایا ہے کہ وہ درخت جو خود بخود اُگتا ہو اس کا پھل نہیں ہوتا اگر پھل ہو تو پھر وہ شیریں اور لذیذ نہیں ہوتا سنتہ اللہ جاری ہے کہ ہر چیز کے لئے سبب کا ہونا ضروری ہے جس طرح ظاہری توالد و تناسل کے لئے ماں باپ کا وجود ضروری ہے اسی طرح معنوی توالد بھی بغیر مرشد کے حاصل کرنا دشوار ہے رسالہ میکہ میں لکھا ہے کہ جس کا کوئی شیخ (مرشد) نہیں تو شیطان اس کا شیخ ہے یعنی شیطان ایسے شخص کو بڑی آسانی سے گمراہ کر لیتا ہے جس کا کوئی مرشد نہ ہو

اور اسی طرح حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے بھی فرمایا ہے کہ جو شخص کامیاب لوگوں کو نہیں دیکھتا وہ کامیاب نہیں ہوتا

مسئلہ توسل کی توضیح

اس پر توحید اکابر علماء محدثین فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ دعا میں توسل بالاعمال الصالحة درست ہے

جس کے استدلال میں صحیحین کی وہ روایت شاہد ہے جس میں تین آدمیوں کا ذکر ہے جو کسی پہاڑی غار کے اندر پھنس گئے تھے اور اہل مال صالحہ کا توسل کر کے اللہ تعالیٰ کے حضور دعا مانگی اور اس مصیبت سے رہائی حاصل کی یہ تو متفق امر ہے، اب اس میں بعض حضرات کا اختلاف ہے کہ توسل کسی کی ذات کے ساتھ کرنا درست ہے یا نہیں، جمہور علماء اور محدثین فقہاء اس کے جواز کے قائل ہیں چنانچہ کوئی شخص اگر اپنی دعا میں یوں کہے کہ اے نبی بھروسہ فلاح یا بوسیدہ یا بطفیل یا بوجاہت یا بصدقہ یا بحق یا ببرکت یا بجہ فلاح میری اس حاجت کو پورا فرمائے تو اس طرح دعا کرنے میں کوئی خرابی نہیں یہ جاننا اور مباح ہے اصل اصول تو دعا کی قبولیت کا یہ ہے کہ سب سے پہلے دعا کرنے والا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اس کے بعد درود شریف پڑھے پھر دعا مانگے جیسا کہ احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مراجعت کے ساتھ مروی ہے یہ درود شریف کا پڑھنا بھی ایک قسم کا توسل ہے اسی طرح اگر دعا میں اللہ تعالیٰ کی ذات کا توسل کرتا ہے جیسا کہ حضرت مولانا نانوتویؒ نے اپنے مناماتی قصیدہ میں فرمایا ہے ۔

بذات پاک خود گاہ اصل ہستی ست از وقائم بندہ ہا و پستی ست

یا اللہ تعالیٰ کی صفات اور اس کا پاک کا واسطہ پیش کرے تو یہ بھی بلا شک شجرہ درست ہے یہ سب رحم کے لئے ہوتے اللہم ارحمنا اسئلک بذاتک وبصفاتک وباسمائک وبعطمتک وبجلالک وبوجہک الکریم وبغزمتک العظیم یا جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائیں یہ بات سکھائی اللہم ارحمنا بالقرآن العظیم کہ اے خداوند کریم مجھ پر رحم فرما قرآن عظیم کی برکت سے سعدی کا یہ شعر زبان زد خلایق ہے جو دعا میں ہمیشہ پڑھا جاتا ہے ۔

اے نبی بحق بنی فاطمہ کہ ہر قول یا یاں کہنم خاتمہ

اے اللہ حضرت فاطمہؑ کی اولاد کے حق اور فیصل سے میرا خاتمہ ایمان پر ہو ایک اور شعر میں

سعدی فرماتے ہیں ۔

بحققت کہ چشم ز باطل بدوز بنورت کہ منہ را بنارم مسوز

اے خداوند کریم میں تجھ کو تیرے حق کا واسطہ دیتا ہوں کہ میری آنکھ کو باطل کی طرف سے بند کر دے اور میں تجھ سے تیرے نور کے واسطہ سے التجا کرتا ہوں کل قیامت کو مجھے آگ میں نہ جلا نا۔ اسی طرح ابن ماجہ شریف کی وہ روایت جس میں بحق مثنائی رک اے اللہ میرے اس چلنے کے

حق اور فیصلہ سے میرے اس کام کو ہوا کرے) کا ذکر بھی ہے اسکی جوازیں تو کوئی کلام ہی نہیں ہی
 طرح بعض دعوات میں یہ آیا ہے کہ

اسئل بحق السائلین فان للسائل علیک حقا

میں تجھ سے سائلین کے حق کے واسطے دعا کرتا ہوں کیونکہ سائلین کا بھی تجھ پر حق ہے
 اس طرف اشارہ موجود ہے، اب ہم مناسب خیال کرتے ہیں کہ چند دلائل اس بار میں قرآن حدیث اور
 بزرگان دین کے اقوال سے ذکر کریں تاکہ مسئلہ کی حقیقت ابھی طرح واضح ہو جائے۔

۱) ثُمَّ نَبَيُّنَا نُوحًا مِّنْ قَبْلِهِ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَاتٍ مِّنْ رَبِّي فَقَالَ أَتَدْعُونِي لَعْنَتِكُمْ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْمَدْمُونِينَ
 پھر ہم بجاتے ہیں اپنے رسولوں کو اور ان لوگوں کو جو
 ایمان لائے اور اسی طرح حق ہے ہم پر ایمان الہی
 کو پانا امام ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہ ایسا حق ہے جس
 کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کریم یعنی ذات پرہیزگار
 یعنی محض اپنے فضل و کرم سے یہ ایسا حق نہیں جس
 طرح معتزلہ و جوب علی اللہ کے طریق پر کہتے ہیں،
 اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حق ہے ہم پر ایمان والوں کی طرف
 و نَصَرْتُمْ كَذَبُوا

۲) وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ۔

(الروم آیت ۴۵)

و فی تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۴۲ تحت قولہ
 تعالیٰ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ روى
 ابن ابی حاتم حدثنا ابن نفیل حدثنا موسیٰ
 بن المعین عن یثخن شہوب بن حوشب عن
 ابرالدرداء عن ابی الدرداء قال سمعت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من امرء
 مسلم یرد عن غرض اخیه الا کان حقا
 علی اللہ ان یرد عنه نار جہنم یوم القیامۃ
 ثم تلا هذا الآیہ وکان حقا الآیہ و

امام ابن کثیر نے اس آیت کی تفسیر میں ابن ابی
 حاتم کے حوالہ سے حضرت ابرالدرداء کی روایت
 نقل کی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور نبی
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے
 جو مسلم اپنے مسلم بھائی کی عزت و ناموس کی طرف
 سے دفاع کرے گا تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ قیامت کے
 دن اسکی جہنم کی آگ کو ہٹائے۔ پھر اپنے بھائی کی
 تلاوت فرمائی اور تفسیر منظر ہی میں اسی آیت کے تحت
 اس روایت کو نقل کرنے کے بعد حضرت قاضی

فی المظہری جلد ۲۰ تحت هذه الآیہ
بعد نقل الروایۃ اخو جہ الترمذی وحسنہ
واخو جہ اسحاق بن راہویہ والطبری
وغیرہما من حدیث اسما بنت یزید

(۳) عن معاذ قال كنت ردف النبي
صلى الله عليه وسلم على حمار ليس بيني
وبينه الا مخرة الوحل فقال يا معاذ
هل تدري ما حق الله على عباده وما
حق العباد على الله قلت الله ورسوله علم
قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه
ولا يشركوا به شيئا وحق العباد على الله
ان لا يعذب من لا يشرك به شيئا قلت
يا رسول الله افلا ابشر به الناس قال
لا تبشرهم فيتكلوا رمتفق عليه مشكوة
(ص ۱)

(۴) عن ثوبان قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم

ثناء الله فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو امام ترمذی
نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہے اور اس کی سند کی
تحسین کی ہے، نیز اس کو امام اسحاق بن راہویہ
نے اور طبرانی اور ان کے علاوہ دوسرے محدثین نے بھی
حضرت اسماء بنت یزید کی روایت سے بیان کیا ہے۔
حضرت معاذؓ روایت کرتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا ربیف تھا ایک گدھے پر آپ کے درمیان
اور میرے درمیان صرف پالان کے کچلے حصہ کا
فاصلہ تھا یعنی میں آپ کے بالکل قریب تھا، آپ نے فرمایا
معاذ جانتے ہو اللہ تعالیٰ کا کیا حق ہے بندوں پر اور
بندوں کا کیا حق ہے اللہ تعالیٰ پر معاذ نے جواب
دیا کہ اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں پھر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا حق بندوں
پر یہ ہے کہ بندے اس کی عبادت کریں اور اس کے
ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہرائیں اور بندوں کا
یہ حق ہے کہ جب وہ اللہ کے ساتھ شرک نہ کریں تو
اللہ تعالیٰ انہیں بخش دے، معاذ نے کہا کہ حضرت کیا
میں لوگوں کو اس کی بشارت نہ منادوں آنحضرت صلی
علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ اگر تم لوگوں کو اس کی
بشارت سنا دو گے تو وہ کام کرنے سے رک
جائیں گے اور اسی پر بھروسہ کریں گے۔

حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ حضور نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان بندہ صبح

يقول اذا اصابني ثلاثا رضيت
بالله رياء وبالا سلام ديناً وبمحمد نبياً
الا كان حقاً على الله ان يرضيه يوم
القيامة (رواه احمد والترمذي جلد ۳ ص ۳۵۵
مشکوٰۃ ص ۲۱)

(۵) عن معاذ بن جبل ان رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم قال من صام رمضان
وصلى الصلوة وجب البيت لا ادري اذكو
الزکوة امر لا الا كان حقاً على الله ان يغفر له
ان هاجوني سبيل الله او مكث بارضه
التي ولد بها الحديث رتومذی ج ۲ ص ۳۶۲

(۶) انس بن مالك قال كان اخوان
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكان احدهما ياتي النبي صلى الله عليه
وسلم والاخر يجتثون فثكما المحترف
اجالا الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال لعلك توزق به رتومذی ج ۲ ص ۳۶۹

(۷) عن ابی الدرداء عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ابغوني في ضعفاكم فانما تدفون
او تنصرون بضعفاكم رابوداؤد، مشکوٰۃ
ص ۳۲۴

اور شام تین مرتبہ دعا مانگتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ
کو رب مان کر اور اسلام کو دین اور نبی کریم محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی مان کر راضی ہوا ہوں
تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ ایسے شخص کو قیامت کے
دن راضی کر دے۔

حضرت معاذ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے
رکھے اور نماز پڑھی اور بیت اللہ کا حج کیا رعاۃ فرما
ہیں کہ مجھے خیال نہیں کہ حضور نے زکوٰۃ کا ذکر کیا یا
نہیں تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس بندے کو بخش دے
چاہے وہ اللہ کی راہ میں ہجرت کرے یا اپنی اسی
سرزمین میں ٹھہرے جہاں پیدا ہوا ہے۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں دو بھائی تھے ایک
حضور اقدس کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا اور دوسرے
بھائی پیشہ کرتا تھا چنانچہ اس پیشہ کرنے والے نے اپنے
بھائی کی شکایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجھے کیا خبر
شاید تجھے اس کی برکت سے روزی ملتی ہو۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
روایت کرتے ہیں کہ حضور نے فرمایا کہ مجھے اپنے فضیلتوں
اور کمزوریوں میں تلاش کہ دو یعنی گنہ میری ضاملاً
ہو تو کمزوریوں کو راضی کر دینی رضا حاصل ہوگی

بے شک تمہیں روزی ملتی ہے یا تمہاری اٹھو کی
جاتی ہے ضعیفوں کے لحاظ سے۔

حضرت امیتہ بن محمد خالد بن اسید روایت کرتے
ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فتح طلب
کرتے تھے، غزوات ہاجرین کی برکت سے اور
صاحب نہایت نے اس کا معنی یہ کیا ہے کہ حضور میں
ان کی برکت سے مدد نصرت طلب کرتے تھے
جیسا کہ ان تستفتحوا کی آیت میں یہی مراد بیان کیا
ہے محدث ابن ملک فرماتے ہیں کہ اپنی دعائیں یہیں
کہیں کہ اے اللہ میں دشمنوں پر غلبہ فرما اپنے بند
فقراء ہاجرین کے حق سے اور اس میں اشارہ
ہے فقرات کی تعظیم کی طرف اور ان سے دعا کرانے
کی طرف رغبت ہے اور ان کی ذات تیرے حاصل
کرنے کی طرف۔

جیسا کہ بلغة الحیران ص ۳۸ میں ہے کہ یعنی اے اہل کتاب پہلے تو تم کہتے تھے کہ رسول
خاتم النبیین جو کہ آنے والے ہیں اس کے ہمراہ ہو کر جنگ کریں گے اس رسول کے وسیلہ سے فتح
کی دعا مانگتے تھے جیسا کہ قال تعالیٰ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا۔
اب وہ رسول آفر الزمان آگیا ہے۔ اسی طرح بلغة الحیران ص ۳۲ میں حضرت شیخ عبدالقادر
جیلانی کے قول ”مجھے مصیبت کے وقت پکارو“ کی تفسیر اس طرح کی گئی ہے کہ اذکر فی اس کا معنی یہ ہے کہ
میرے دعا مانگو۔

حضرت عثمان بن حنیف سے روایت ہے کہ ایک
نامیہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
آمد میں آیا اس کا عرض کیا کہ حضرت آپ اللہ

(۸) عن امیة ابن خالد بن عبد الله
بن اسید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انه كان يستفتح بصحابة المهاجرين
ر شرح السنة مشکوٰۃ ص ۴۴
لے یفقد انهم و بركة دعائهم و فی
النهاية لے یتنصر بلحمونه قوله
تعال ان تستفتحوا نقد جاءكم الفتح وقال
ابن الملاء بان يقول اللهم انصرنا
على الاعداء و یجئ عبادك الفقراء المهاجرين
وفیه تعظیم الفقراء والرغبة الی دعاہم
والتبرک بوجوہہم ر مرقاة حاشیہ مشکوٰۃ

(۹) عن عثمان بن حنیف ان اعلمی اتي رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ
ادع اللہ ان یکشف لی عن بصری قال

قال اودعك قال يا رسول الله اني قد
 شق على ذهاب بصري قال فانطلق فتوضأ
 ثم صل ركعتين ثم قل اللهم اني
 اسئلك واتوجه اليك بيني ومحمد
 نبى الرحمة يا محمد اني اتوجه الى
 ربى بك ان يكشف لى عن بصري اللهم
 شفعه فى وشفعنى فى نفسى فوجه وقد
 كشف الله عن بصرة رواة الترمذى
 قال حديث حسن صحيح غريب والنسائى
 واللفظ له وابن ماجه وابن خزيمة فى
 صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط البخار
 ومسلم وليس عند الترمذى ثم صل ركعتين
 انما قال فامر ان يتوضأ فيحسن الوضوء
 ثم يدعوه هذا الدعاء وقد ذكر بنحوه و
 رواه فى الدعوات ورواه الطبرانى وذكره
 فى اوله قصة وهوان رجلا كان يختلف
 الى عثمان بن عفان فى حاجة وكان
 عثمان لا يلتفت اليه ولا ينظر فى حاجته
 فلحق عثمان بن حنيف فشكا ذلك اليه
 فقال له عثمان بن حنيف انت الميضاة
 فتوضأ ثم انت المسجد فصل فيه ركعتين

تعالى سے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ میری آنکھوں کی بینائی
 کھول دے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں
 تجھے اسی حالت پر کیوں نہ چھوڑ دوں اس شخص نے عرض
 کیا کہ حضور میری آنکھوں کی روشنی چلے جانے سے
 مجھے بڑی تکلیف ہے حضور نے فرمایا اچھا جاؤ وضو
 کرو پھر دو رکعت نماز پڑھو اس کے بعد اس طرح
 دعا کر دے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور اپنے
 نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تیری طرف متوجہ کرتا ہوں
 جو رحمت والے نبی ہیں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 میں آپ کو متوجہ کرتا ہوں اپنے رب کی طرف تاکہ وہ
 میری آنکھوں کی بینائی کھول دے اے اللہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش میرے حق میں قبول
 فرما اور میرے حق میں انکو شفیع بنا دے اس کے بعد
 وہ شخص واپس لوٹا اس حالت میں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی
 بینائی لوٹا دی اس حدیث کو امام ترمذی نے اپنی
 کتاب میں روایت کیا ہے اور ابن خزمینے اسکو
 اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے بھی اسکو
 روایت کیا ہے اور یہ کہل ہے کہ یہ روایت صحیح ہے
 اور بخاری اور مسلم کی شرط پر ہے البتہ امام ترمذی
 نے جو روایت بیان کی ہے اس میں دو رکعت پڑھنے
 کا ذکر نہیں ہے بلکہ اس میں یہ ذکر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

۱۵ اس روایت کو طبرانی نے اپنی معجم صغیر میں بیان کیا ہے اور نیز سبکی نے شفاء السقام میں بیان کیا ہے کہ طبرانی
 نے اس کو معجم کبیر میں بھی روایت کیا ہے، حضرت عثمان بن حنیف کے ترجمہ رحلتا میں یہ طبرانی کے جزیئ میں ۱۱۷۱

ثم قل اللهم اني اسئلك واتوجه اليك
 نبيتنا محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة
 يا محمد اني اتوجه بك الى ربّي فيقضي
 حاجتي وتذكر حاجتك وروح الى حتى
 اروح معك فانطلق الرجل فصنع ما قال
 ثم اتي باب عثمان فجااء البواب حتى اخذ
 بيده فادخله على عثمان بن عفان فاجلسه
 على الطنفسة قال ما حاجتك فذكر
 حاجة نقصا هاله ثم قال ما ذكرت حاجتك
 حتى هذه الساعة وقال ما كانت لك من
 حاجة فاشنا عثمان الرجل خرج من
 عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله
 خيراً ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت
 الي حتى كلمته فقال عثمان بن حنيف والله
 ما كلمة ولكن شهدت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم واتاه رجل ضريحاً اليه ذهناً
 بصراً فقال النبي صلى الله عليه وسلم او
 تصبر فقال يا رسول الله انه ليس ربي
 قائد وقد شق علي فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم انت الميضاة فتوضأ ثم صل ركعتين
 ثم ادع بهذه الدعوات فقال عثمان
 حنيف فوالله ما تفرقتنا وطل بنا الحديث
 حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن له

علیہ وسلم نے اس شخص سے یہ فرمایا کہ وہ ابھی طرح وضو
 کرے اور پھر یہ دعا مانگے اس حدیث کو امام ترمذی
 نے کتاب الدعوات میں بیان کیا ہے اور اس حدیث
 کو برائی نے بھی روایت کیا ہے اور اس کی ابتداء
 میں ایک واقعہ بیان کیا ہے کہ ایک شخص اپنے کسی
 مقصد کے لئے حضرت عثمان بن عفانؓ کی خدمت
 میں مختلف اوقات میں آجاتا تھا لیکن حضرت عثمانؓ
 اس کی طرف التفات نہیں فرماتے تھے وہ شخص حضرت
 عثمان بن حنیف سے ملا اور اس بارہ میں شکوہ کیا
 کہ حضرت عثمانؓ میری طرف توجہ نہیں فرماتے
 حضرت عثمان بن حنیف نے اس شخص سے کہا کہ
 وضو کی جگہ پر چل کر وضو کر و پھر مسجد میں جا کر دو
 رکعت نماز پڑھو اور پھر اس طرح دعا کرو اے اللہ
 میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف میں اپنے
 نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو متوجہ کرتا ہوں جو
 رحمت والے نبی ہیں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 میں تجھ اپنے رب کی طرف متوجہ کرتا ہوں (سفارشی
 بتاتا ہوں) کہ میری حاجت پوری کر دی جائے اور
 اس کے بعد اپنی حاجت کا ذکر و پھر میرے پاس آؤ
 تاکہ میں تمہارے ساتھ حضرت عثمانؓ کے پاس جاؤں
 چنانچہ اس شخص نے حضرت عثمان بن حنیف نے
 جو کچھ بتایا تھا اس پر عمل کیا اور پھر حضرت عثمانؓ
 کے دروازہ پر آیا، دربان نے اس کا نام پوچھا کہ حضرت

ضرر قط قال الطبرانی بعد ذکر طرقہ عثمانؓ کے پاس پہنچا یہاں حضرت عثمانؓ نے اسے
والحدیث صحیح۔

اس نے اپنا مقصد بیان کیا حضرت عثمانؓ نے وہ پورا کر دیا اور پھر حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ تمہارا کام مجھے یاد ہی نہیں
رہا تھا جس کی یہ وقت آگیا اور پھر فرمایا کہ تمہارا جو کام ہو، ہمارے پاس چلے آنا پھر وہ شخص وہاں سے نکل کر حضرت
عثمان بن حنیفؓ سے ملا اور اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے، حضرت عثمان بن عفانؓ تو میری ضرورت
کی طرف نگاہ نہیں اٹھاتے تھے اور میری طرف التفات تو ہم نہیں کرتے تھے جب تک کہ آپ نے اسی سے میرے
بارہ میں گفتگو نہیں کی حضرت عثمان بن حنیفؓ نے کہا کہ بخدا میں نے تو ان سے کوئی گفتگو نہیں کی بلکہ میں نے
دیکھا ہے کہ ایک نابینا شخص حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اندس میں حاضر ہوا اور اس نے حضور
کے سامنے اپنے نابینا ہونے کی تکلیف کا اظہار کیا حضور نے فرمایا کیا تم سب نہیں کر سکتے اس شخص نے عرض
کیا کہ حضور میرا قائد رہا ہوا کوئی نہیں اور مجھے بڑی تکلیف ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاؤ
وضو کرو اور پھر دو رکعت نماز پڑھو اور اس کے بعد یہ دعا مانگو حضرت عثمان بن حنیفؓ فرماتے ہیں کہ بخدا بھی
ہم مجلس سے جدا بھی نہیں ہوئے تھے کیونکہ ہماری مجلس میں بات چیت و راز ہو گئی تھی کہ وہ نابینا شخص آیا
تو ایسا تھا کہ گویا اس کو اس سے قبل کوئی تکلیف نہیں پہنچی یعنی اس کی بینائی آنکھوں میں بالکل صحیح حالت میں
ہو گئی۔ طبرانی نے اس حدیث کے متعدد طرق (مختلف سندیں) ذکر کرنے کے بعد کہلے کہ یہ حدیث صحیح
ہے والترغیب والترہیب للذری جلد ۲۲

یہ حدیث نص میں ہے اس بات پر کہ وفات کے بعد بھی توسل بالذات کرنا جائز اور صحیح ہے۔

صاحب ہدایہ کے عبارت سے اشتباہ

بعض حضرات صاحب ہدایہ کی عبارت پیش کرتے ہیں اور یہ تقریباً فقہ کی دوسری کتابوں میں

اس حدیث کو طبرانی نے اپنی معجم منیرۃ میں کئی سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے اور خیر میں لکھا ہے کہ اس حدیث
کو شعبہ نے ابی جعفر خطی راشد عمیر بن زید الانصاری المدنی ثم البصری ثقفی ابن معین النسانی مات سنة خمس مائتین
۲۷۰ سے روایت کیا ہے اور وہ ثقہ ہے جس کی توثیق ابن معین اور امام نسائی نے کی ہے اور پھر اس روایت کو
حضرت شعبہ سے صرف عثمان بن عمر بن فارس ہی روایت کیا ہے اور حدیث صحیح ہے اور کوکب الذہبی کے
حاشیہ میں حضرت شیخ الحدیث مولانا ذکریا صاحب نے نقل کیا ہے کہ الحدیث صحیحہ الحاکمہ واقعہ علیہ الذہبی
۳ یعنی اس حدیث کی امام حاکم نے تصحیح کی ہے اور امام ذہبی نے بھی اس کو اسی طرح بتواتر کھلے۔ ۱۲ سوانی

بھی موجود ہے۔

وَيَكُونُ ان يَقُولُ فِي دُعَائِهِ بِحَقِّ فَلَانِ
اور مکروہ ہے کہ کوئی شخص اپنی دعا میں یوں کہے کہ
بِحَقِّ فَلَانِ يَا بَحَقِّ اَنْبِيَاءِ يَا بَحَقِّ رَسُلِكَ كَيْونَكَ مَخْلُوقِ
بِحَقِّ فَلَانِ يَا بَحَقِّ اَنْبِيَاءِ يَا بَحَقِّ رَسُلِكَ كَيْونَكَ مَخْلُوقِ
لِلْمَخْلُوقِ عَلَى الْحَالِ رَهْدَايَهٗ اٰخِرِيْنَ ۵۵

حقیقت یہ ہے کہ یہ عبارت اپنے اطلاق پر نہیں ہے ورنہ مندرجہ بالا احادیث بالکل اس کے
خلاف واقع ہوں گی، اصل بات یہ ہے کہ صاحبِ ہدایہ معتزلہ کے عقیدہ کی تردید کرتے ہیں اور اس دور
کے سب ہی فقہاء کو یا اپنے سامنے معتزلہ کو رکھ کر ایسی عبارتیں لکھتے رہے ہیں کیونکہ معتزلہ کا عقیدہ ہے
وجوبِ اصلِ علی اللہ یعنی جو چیز بندے کے لئے اصل ہو وہ اللہ پر واجب ہے، اس اعتقاد کی تردید کے لئے
صاحبِ ہدایہ نے یہ فرمایا یہ بات دلیل سے بالکل واضح ہے لیکن وہ حق جو اللہ تعالیٰ نے محض اپنے اختیاراً
اور فضل سے اپنے ذمہ لیا ہے اس کی تردید نہیں اور احادیث و آیات میں اسی حق کا ذکر ہے (حق افضل
والکرم لا حق الوجود) دعا میں اسی حق کا واسطہ دیا جاتا ہے کیونکہ صاحبِ ہدایہ نے اس سے قبل یہ لکھا کہ۔
قال صاحب جامع الصغیر ویسکوہ ان
یعنی مکروہ ہے کہ کوئی شخص دعائیں یہ کہے کہ میں تجھ سے
يقول الرجل في دعائه استئذ بك بمعتد
تیرے عرش کے مقام عزت کے واسطے سے سدا
العز من عرشك الخ
کرتا ہوں۔

صاحبِ ہدایہ فرماتے ہیں کہ اس لفظ کو دو طرح پڑھا گیا ہے معتد اور معتد یہ ثانی بلاشبہ مکروہ ہے
کیونکہ یہ تعدو سے مشتق ہے راب اللہ تعالیٰ کو تعدو علی العرش کی صفت موصوف کرنا بالکل غلط اور یہ تو
فرقہ جہم کا مذہب ہے جو باطل ہے) اور اگر یہ معتد ہے تو یہ اس لئے مکروہ ہے کہ یہ موصوف ہے اس بات کا کہ
عزت کا تعلق عرش کے ساتھ ہے اس سے یہ وہم ہوگا کہ یہ عزت بھی حادث ہے کیونکہ اس کا تعلق
محدث کے ساتھ ہوا یعنی عرش کے ساتھ حالانکہ عزت تو اللہ تعالیٰ کی صفت قدیمہ ہے ہمیشہ اس کے
ساتھ موصوف تھا اور رہیگا، اور عرش محدث ہے اور اللہ تعالیٰ بجمع صفاتہ قدیمہ ہے لیکن امام ابو یوسف
سے منقول ہے کہ ایسا اپنی دعائیں کہنے سے کوئی حرج نہیں اور یہ ہی مسلک فقہ ابو الطیث نے اختیاراً
کیا ہے کیونکہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ ہے جیسا کہ ہم نے دعوات کبیر میں حضرت ابن
مسعود سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعائیں فرماتے تھے اللہم اِنِّیْ اَسْئَلُکَ

بمحقہ العز من عرشك ومنتہی الوحۃ من كتابك ويا سلك الاعظم وجدك الاعلى
 وکلماتك التامہ "لیکن ہم کہتے ہیں کہ یہ خبر واحد ہے اور احتیاط اس کے ترک جانے میں ہے"
 ظاہر ہے کہ صاحب ہدایہ اور اس قسم سے دوسرے فقہاء و کرام کے سامنے باطل فرقے مثل غیبہ
 اور معتزکہ لا عقیدہ ہے اس کی تردید منظور ہے نہ کہ مطلقاً عدم جواز ورنہ ان مذکورۃ الصداحادیث کا کچھ
 معنی نہ بن سکیگا۔

(۱۰) حضرت شاہ ولی اللہ کا ارشاد۔

ومن ادب الدعاء تقدیم الثناء علی اللہ اور دعا کے آداب میں یہ ہے کہ دعا مانگنے سے پہلے
 والتوسل بنبی اللہ لیستجاب۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور پھر نبی کریم صلی اللہ
 (حجۃ اللہ البالغاء جلد ۴ ص ۱۰۷) علیہ وسلم کے ساتھ توسل کرے تاکہ دعا مستجاب
 ہو (دروود بھی توسل کی ایک صورت ہے)۔

(۱۱) حضرت مولانا حسین علی فرماتے ہیں کہ:-

"قاعدہ جلیلہ ۴۹ میں ہے وسیلہ پڑھنا ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیچ دعا کے بعد فاتحہ
 کے بعض صحابہ اور تابعین اور امام احمد وغیرہ سے منقول ہے اس کا معنی ہے اسئلک بنیہ محمد
 اسئلک بایمانی بہ وبحبہ (یعنی میں تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور محبت کے فیصلے سے
 سوال کرتا ہوں) مث ۳۹ میں ہے التوسل بالایمان وبطاعة اصل الایمان یعنی ایمان اور طاعت
 کے ساتھ توسل کرنا تو اصل ایمان ہے۔ (التبیان فی تفسیر القوان ص ۱۰) اور ذات کے ساتھ توسل
 کا مآل بھی ایمان اور محبت ہی ہوتا ہے، لہذا ذات کے ساتھ توسل کرنے میں بھی کوئی قباحت نہیں (الذم
 ۱۲) حضرت خواجہ محمد عثمان فرماتے ہیں کہ:-

وباید مرید را کہ توسل کند بحق تعالیٰ بمشاخ اور مرید کو چاہیے کہ اللہ کے سامنے اپنے مشائخ کو

۱۵ اس کے حاشیہ میں حضرت مولانا حسین علی فرماتے ہیں کہ:-

حضرت قبلہ مافرمود بعد از ہر نماز ہائے قبلہ مرشد صاحبے فرمایا ہے کہ ہر نماز فرض
 فرض دعائے از حق تعالیٰ بواسطہ حضرات قدس اللہ کے بعد دعا اللہ تعالیٰ سے کرے بواسطہ حضرات مشائخ
 تعالیٰ بخواند۔ رحمت اللہ علیہم۔ ۱۲ سوانح

کے ساتھ شب و روزیں ایک وقت تو سل کرے اور
بہتر وقت تہجد کے بعد ہے اگر دو وقت کرے تو
زیادہ بہتر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ فاتحہ ایک بار
پڑھے اور تین بار سورۃ اخلاص پڑھے اور پھر کہے کہ
اللہم جو کچھ میں نے پڑھا ہے اس کا ثواب حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی روح مقدس کو پہنچا دے اور تمام انبیاء اور
مرسلین کی ارواح اور ملائکہ مقربین اور صحابہ اور
تابعین اولیاء اور صالحین خصوصاً حضرات نقشبندیہ
احمدیہ کے ارواح کو۔

گرام خود در یک وقت از روز و شب و اولی
بعد از تہجد است و اگر دو وقت کند اولی است
و طریقی اینکہ بخواند فاتحہ را و اخلاص را سہ بار
باز تحمید الہی برسان ثواب آنچہ خواندم بروح
مقدس نبیہ المرسلین و شفیع المذنبین سیدنا محمد
صلی اللہ علیہ وسلم و بارواح جمیع انبیاء
و المرسلین ملائکہ مقربین صحابہ تابعین و اولیاء
و صالحین خصوصاً حضرات نقشبندیہ احمدیہ
قدس اللہ اسرارہم۔

و بعد ازاں بگوید۔

اللہم بحرمت شفیع المذنبین

اللہم بحرمت غوث دوران قطب زمان حضرت شاہ ابوسعید احمدی۔

اللہم بحرمت غوث دوران محبوب رحمان حافظ قرآن وَ سَيِّلَتْنَا إِلَى اللَّهِ الْمَجِيدِ حضرت شاہ سید
اللہم بحرمت حاجی الحرمین الشریفین مقبول رب المشریقین المغربین سیلتنا الی اللہ الصمد حضرت حاجی محمد قادیانی
اللہم بحرمت حضرت خواجہ مشکل کشا سید الاولیاء و سند الاتقیاء زبدۃ الفقہاء رئیس الفضلاء
شیخ الحدیث قبلۃ السالکین امام العارنین برہان المعرفۃ شمس الحقیقۃ فرید العصر حید الزمان حاجی الحرمین
الشریفین مظہر فیض الرحمن پیر دستگیر حضرت مولانا محمد عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ و فوائد عثمانی مدظلہ
یا درہے کہ مجموعہ فوائد عثمانی جس کو حضرت خواجہ محمد عثمان کے خلیفہ مجاز حضرت مولانا سید محمد علی

ابکر شاہ صاحب دہلوی حنفی نقشبندی مجددی نے مرتب کیلئے اس میں ملفوظات و مکتوبات،
معمولات، عبادات، کرامات، خلفاء کے حالات اور دیگر مسائل تصوف کا بیان ہے اس کا تعارف جامع
ان الفاظ سے کیا ہے کہ ”ایں رسالہ است و احوال جناب خواجہ مشکل کشا سید الاولیاء و سند الاتقیاء
زبدۃ الفقہاء رئیس الفضلاء شیخ الحدیث قبلۃ السالکین امام العارنین برہان المعرفۃ شمس
الحقیقۃ فرید العصر حید الزمان حاجی الحرمین الشریفین مظہر فیض الرحمن پیر دستگیر حضرت مولانا

محمد عثمان صاحب قلمی روحی و اہلی و مال فداہ آند فوائد عثمانی کی تصحیح حضرت مولانا حسین علیؒ نے کی ہے اور جا بجا اس پر حواشی بھی تحریر فرمائے ہیں اور آخر میں صداقت نامہ بھی لکھا ہے ان الفاظ سے آئے۔

محمد و ملوک کے بعد کتاب ہے بندہ فقیر خیر بس کو حسین
علیؒ کے نام سے پکارا جاتا ہے کہ میں نے اس کتاب
کا مطالعہ اول سے آخر تک اپنے آقا اہل مرشد
حضرت خواجہ محمد سراج الدینؒ کے حکم سے کیا ہے
ان کے فیوضات ہم پر ہمیشہ فائز رہیں اللہ تعالیٰ اس
کتاب سے ہمیں فائدہ پہنچائے اور دوسرے ناظرین
کو بھی آمین یا رب العالمین۔

محمد صلوٰۃ کے بعد آما بعد فیقول
الفقیر الحقیر الممدوح بحسین علیؒ
طالعت : هذا الكتاب من اوله الى
آخوه بامر سیدی و مولائی و مرشدی
حضرت سیدی محمد سراج الدینؒ
لازال فیوضاته علینا فائضة نفعا
اللہ بہذا الكتاب و النافین الآخین
آمین یا رب العالمین۔

۔ اسی فوائد عثمانی میں ہے کہ:-

حضرت خواجہ محمد عثمانؒ نے فرمایا کہ اکثر دین دنیا کے
تنازعات اور جھگڑے حسب جاہ اور ریاست کی طلب
کی وجہ سے واقع ہوتے ہیں کیونکہ صادق و مصدق
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا کی محبت تمام
گناہوں کی اصل اور جڑ ہے جیسا کہ لافہ ہوں اور
اہل سنت کے تنازعات اولیاء کرام کی امداد کے
متعلق ورنہ اہل اسلام میں سے کوئی شخص بھی ایسا
نہ ہوگا کہ اولیاء کرام کو استقلالاً نافع اور مضار کہتا ہو
اگر ہیں تو محض سبب ہیں اور اہل لافہ ہوں، کا انکار
محض عناد کی وجہ سے ہے کیونکہ عادۃ اللہ جاری ہے
تمام کاموں میں کہ سبب سبب کے ساتھ وابستہ ہوتا

فرمودند و لطیفہ اکثر تنازعات دین و دنیا
از حسب جاہ و ریاست آند کہ صادق و مصدق
فرمودہ حب الدتیارأس کل خطیئة
چنانچہ تنازعات لافہ بیان و اہل سنت جماعت
در باب امداد اولیاء کرام والاہیچکس از اہل سلام
قائل نیست کہ انبیاء علیہم السلام و اولیاء اللہ
استقلالاً مضار و نافع اند اگر مستند سبب مستند
و انکار ایشان محض خالی از عناد نیست چرا کہ در
ہم کار عاودۃ اللہ جاری است کہ سبب سبب باشد

(ص ۵۳ و ۵۴)

(۱۳) حضرت شاہ عبد العزیزؒ نے مسئلہ امداد پر روشنی ڈالی ہے چنانچہ فتاویٰ عزیزی سے

ہم نقل کرتے ہیں۔

سوال :- انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء کرام، شہداء و عظام، اور صلحاء عالی مقام سے ان کی وفات کے بعد اس طرح استمداد کرنا کسے فلاں حق تعلق سے میرے لئے آپ حاجت طلب کریں اور میرے لئے سفارش کریں اور میرے لئے دعاء کریں کیا یہ درست ہے یا نہیں؟

جواب :- اموات سے استمداد و عواہر قبول کے نزدیک ہوں یا غائبانہ بلاشبہ بدعت ہے اور صحابہ اور تابعین کے زمانے میں نہیں تھا، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ کس قسم کی بدعات میں سے ہے آیا بدعت سیئہ یا بدعت حسنہ اور نیز حکم بھی مختلف ہوتا ہے، استمداد کے طرق کے مختلف ہونے سے اگر استمداد اس طریق پر ہو جس طرح سوال میں مذکور ہے تو غلط ہے یہ جائز ہے اس لئے کہ اس صورت میں شرک نہیں ہوتا یہ اس طرح ہی ہے جس طرح صلحاء سے دعا اور التجامہ کے لئے ان کی زندگی میں استمداد کی جاتی ہے اگر کسی دوسری طرح ہوگی تو اس کا حکم بھی اس کے موافق جدا ہوگا اور حدیث شریف میں حاجت براری کے لئے اس طرح وارد ہوا ہے کہ حضرت عثمان بن حنیفؓ سے روایت ہے کہ ایک نابینا شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور اس نے کہا کہ آپ میرے لئے دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے عافیت دے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم صبر کرو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہوگا اس نے کہا کہ حضرت آپ دعا فرمائیں اپنے حکم دیا کہ وضو کرو اور پھر یہ دعا مانگو اللہ صرانی اسئلک والتوجه الخ (فتاویٰ عویذی جلد ۸۹) نیز حضرت شاہ عبد المعز نے محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ :-

اور استمداد کی صورت یہی ہے کہ محتاج انسان اپنی حاجت طلب کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے کسی بندہ مکرم کی روحانیت کے توسل سے جو کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقرب برگزیدہ ہوتا ہے اور محتاج یہ

یہ یاد رہے کہ بدعت حسنہ ان علماء حق کی اصطلاح میں وہی ہوتی ہے جو سنت کے مخالف نہ ہو جیسا کہ حضرت مجدد الہ ثانیؒ نے فرمایا ہے کہ ہر بدعت ضلالت ہے اور اس کی تفریق درست نہیں اور جس کو علماء بدعت حسنہ کہتے ہیں وہ سنت کی قسم یہی ہوتی ہے جیسا صلوٰۃ تراویح پر حضرت عمرؓ نے نعمتاً لبدعتہ ذہ کا اطلاق فرمایا ہے جیسا کہ بخاری شریف میں کتب احادیث میں موجود ہے فافہم۔ ۱۲ سواتی

کہتے ہیں کہ اے بندہ خدا اور اے اللہ کے دلی میرے لئے سفارش کر اور اللہ تعالیٰ سے میرے لئے مطلوب کو طلب کر تاکہ اللہ تعالیٰ میری حاجت کو پورا کر دے بندہ تو درمیان میں صرف وسیلہ ہی ہے اور معطل اور مسئول تو پروردگار ہی ہے اور اس میں کسی قسم کا شائبہ شرک بھی نہیں جیسا کہ توسل کے ہنکر نے وہم کیلئے اور یہ بالکل اسی طرح ہے جیسا کہ توسل اور طلب دعاء و صلحاء اور دوستانِ خدا سے حالتِ حیات میں کرتا ہے اور یہ بالاتفاق جائز ہے تو یہ توسل بعد از وفات کیسے ناجائز ہو گا کیونکہ ارواحِ کاملین میں حیات اور بعد از ممات کچھ فرق نہیں سوائے اس کے کہ کمال کی طرف ترقی ہوتی ہے چنانچہ شرح مشکوٰۃ میں ہے اور شرح صدور میں سیوطی نے مفصل ذکر کیا ہے اور احادیث و روایات متعدد طرق سے بیان کی ہیں (فتاویٰ عویزی جلد ۱ ص ۱۱۱)

(۱۴) حضرت شاہ محمد اسماعیل شہید صراطِ مستقیم میں فرماتے ہیں۔

افادہ ۱۴ من جلد صوفی شعائر مشرکین کی بدعات میں سے جو کہ خواص عوام اہل زمانہ میں عموماً اور ملک ہندوستان میں خصوصاً شہرت یافتہ ہیں اور بعضے مقبرہ لان حق بھی اس میں مبتلا ہو گئے ہیں وہ ہے مرشد کی تعظیم میں اس درجہ کا افراط کہ اس کے خدا ہونے یا نبی ہونے کا اعتقاد ظاہر ہو پس ضروری بات ہے کہ اس معاملہ کی صداقت کو سمجھ لینا چاہیے جس کا بیان یہ ہے کہ:-

مرشد بلا ریب و سید راہ خدا تعالیٰ است	مرشد بلاشبہ راہ خدا کا وسیلہ ہے اللہ تعالیٰ نے
قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا	فرمایا ہے کہ اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور اس کی
اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ وجاہدا	طرف پہنچنے کے لئے وسیلہ تلاش کرو اور اس کے
فی سبیلہ لعلکم تفلحون (المائدہ ۲۰)	رستہ میں جہاد کرو تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ۔

اس آیت میں فلاح کے لئے چار چیزیں مقرر فرمائی ہیں ایک ایمان و دوسری تقویٰ تیسری طلبِ وسیلہ اور چوتھی جزا اللہ کی راہ میں جہاد اہل سلوک اس آیت سے سلوک کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں اور مرشد کو وسیلہ جانتے ہیں اس لئے مرشد کی تلاش حقیقی فلاح اور یقینی کامیابی کے لئے مجاہد سے پہلے ضروری ہے اور سنت اللہ بھی اسی طرح جاری ہے لہذا مرشد کے بغیر کامیابی بہت نادر ہے پس مرشد ایسا پکڑیں کہ وہ کسی طرح بھی شریعت کے مخالف نہ ہو اور صراطِ مستقیم یعنی قرآنی حدیث پر راسخ القدم ہو ایسے شخص کو اپنا مرشد اور ماویٰ ٹھہرائیں لیکن ایسا نہ ہو کہ مرید ہر حال میں مرشد کے تابع

کو منظورِ خاطر رکھے بلکہ مطلقِ پیشوا تو شرع شریف کو جانے اور بالا سالہ اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا متبع ہو اور جس چیز کا بھی شرع شریف کے مطابق مرشد حکم دے اس کا اتباع کرے اور دل و جان کے ساتھ اس کو قبول کرے اور شریعت کے مباح امر کو مرشد کے حکم سے لازم جانے اور جو کچھ شریعت کے خلاف کہے تو ہرگز اس کا اتباع نہ کرے بلکہ اس کو رد کر دے کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے (طاعة لمخلوق في معصية الخالق) یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت ہرگز نہ کرنی چاہیے اور مرشد کی محبت بھی بایں طور ہونی چاہیے کہ اپنے مال و جان کو مرشد کی رضا اور اس کے آرام کی خاطر صرف کرے اور دنیا کی کسی چیز کو اس کی رضا سے زیادہ عزیز نہ جانے کیونکہ جو فائدہ مرشد سے حاصل ہو گا وہ دنیا کے تمام منافع سے ہزار بار درجہ بہتر ہے لیکن مرشد کی محبت اس طرح ممنوع ہوگی کہ اللہ و رسول کی نافرمانی کو مرشد کی محبت کے سامنے گوارا کرے کیوں کہ یہ بات اللہ تعالیٰ کے دربار سے دور کرنے کا موجب تمام قسم کی محبتیں اور حقوق کی اصل اللہ تعالیٰ کی محبت اور حق ہے، اللہ کی محبت اور اس کے حق کے سامنے کسی اور کی محبت اور حق کو خیال میں لانا اللہ تعالیٰ سے محبوب اور اس کی عنایتوں سے محروم ہونا ہے اگر پیر کے ساتھ بیعت کرنے کے بعد غالب حق کو اس پیر میں کوئی منکر کام معلوم ہو جائے تو اس کو نصیحت کرنی چاہیے اور اللہ تعالیٰ سے اس کے لئے وعاہ کرنی چاہیے اور اگر وہ باز نہ آئے اور اس برے کام کو نہ چھوڑے تو اگر وہ کام فساد عقیدہ سے تعلق رکھتا ہے تو اس سے بیعت توڑ دے اور اس کو اپنا پیرو مرشد نہ جانے اور اگر وہ کام فساد عقیدہ کی قسم سے نہ ہو تو بیعت نہ توڑے لیکن ایسے مرشد کو آزمائش میں مبتلا خیال کرے اور اس کام میں اس کی پیروی کرنا حرام جان کر اس ابتلا سے اس کی نجات کے لئے خواہری اور باطنی کوشش کرتا رہے۔

(۱۵) حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی کے منظوم شجرہ طریقت جو سلاسلِ طیبہ میں درج ہیں اور اس کے علاوہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نے بھی مناجات مقبول میں ان کو درج کیلئے حضرت نانوتوی کا شجرہ منظومہ تو کافی طویل ہے بطور نمونہ کے ہم چند اشعار اس کے نقل کرتے ہیں تاکہ مسئلہ توسل پر روشنی پڑ سکے۔

بحق مقتدائے عشق بازاں رئیسِ پیشوایے مقتدایاں

امامِ راست بازاں شیخِ عالم ولیِ خاص صدیقیِ معظم

شہِ دالا گہرا ادا داد اللہ ! کہ ہر عالم است ادا داد اللہ
 اخیر میں فرماتے ہیں مہ
 باں کو رحمتہ للعالمین ست بدرگاہت شفیع المذنبین ست
 بحق سرور عالم محمد ! بحق برتر عالم محمد

سہ چشم لطف اے حکم تو بر سر بحال قاسم بے چارہ بنگر
 اس شجرہ کا ابتدائی شعر اس طرح ہے مہ
 الہی غرق دیرائے گناہم تو میدانی و نحو ہستی گناہم
 حضرت مولانا گنگوہی کا شجرہ منظوم
 سیدی شیخ رشید محمد امام وقت شیخ وہ مرصادق یقین از بہر جہاں اشغنی
 بہرامداد و بنور و حضرت عبدالحکیم عبدباری، عبدلہادی، عضدیں مکی علی
 ہم محمدی و محب اللہ و شاہ بوسید ہم نظام الدین جلال و عبدقدوس احمدی
 ہم محمد عارف و ہم عبدحی شیخ جلال شمس دیں ترک و علاؤ الدین فرید جودھنی
 قطب دیں و ہم معین الدین عثمان شریف ہم بود و ابو یوسف محمد احمدی
 بواحق و ہم بمشاو و ہبیرہ نامور ہم خلیفہ و ابن اوسم ہم فضیل مرشدی
 عبد واحد ہم حسن بصری علی فخر دیں سید الکونین فخر العالمین بشری نبی

پاک کن قلب مرا تو از خیال غیر خویش

بہزوات خود و نمایم وہ زامراض ولی

(۱۶) شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنی کے تحقیق

سیدی و مرشدی حضرت مولانا مدنی نے بحق اور توسل کی نہایت ہی قیمتی تحقیق فرمائی ہے جو
 اہل انصاف کے لئے اطمینان کا باعث ہوگی اور اہل بصیرت کے لئے کحل الجواہر سے زیادہ بصارت
 افروز ہوگی حضرت فرماتے ہیں کہ تحقیق حال یہ ہے کہ لفظ حق متعدد معنوں میں آتا ہے۔

لے یہ پہلا شعر حضرت مولانا شاہ اشرف علی نے اضافہ فرمایا ہے باقی اشعار حضرت گنگوہی کے ہیں۔ ۱۲ اسات

(۱) واجب عقلی جس کا ثبوت اور لزوم دلائل عقلیہ قطعیہ سے ہوتا ہو اور اس کا خلاف مستحیل اور ممنوع عقل ہو۔

(۲) واجب شرعی جس کا ثبوت اور لزوم نص شرعی اور وعدہ خداوندی کی بنا پر ہوتا ہو اگرچہ عقلاً اس کا وجود ضروری نہ ہو۔

(۳) مستحکم و ثابت یعنی وہ چیز جو کہ وجود اور ثبوت رکھتی ہو اگرچہ ضروری نہ ہو۔

(۴) جدیو اور لاؤتے یعنی وہ چیز جس کا موجود ہونا بہتر اور اعلیٰ ہو اگرچہ ضروری نہ ہو۔

(۵) مشابہ بالواجب یعنی وہ چیز جو کہ ضروری چیز کے مائل اور مشابہ ہے اگرچہ واقع میں

لازم اور ضروری نہیں جیسے زید اسد۔

(۶) موجود صور ہے یعنی مشاکلہ اور صورتاً عبارت میں ہو کسی چیز کو دوسرے کے برابر قرار دگئی ہو جیسے "جزاء، ستینہ، ستینہ، مثلاً" اگرچہ وہ حقیقت میں موجود نہ ہو۔

(۷) احترام اور بڑائی یعنی وہ چیز جو کہ مرتبہ اور شرف رکھنے والی ہو اور قبولیت سے نوازی گئی ہو۔

(۸) مہتمم بالشانے یعنی وہ چیز جس کو نہایت اہم اور قابل اعتناء کوئی قرار دے اگرچہ واقع

میں وہ لازم نہیں ہے جیسے حدیث شریف میں "حق علی کل مسلم ان یغتسل فی کل

سبعۃ ایام" (یعنی ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ ہفتہ میں ایک دن نہانے کا اہتمام کرے)

الغرض استعمال عربی اور لغت عرب میں لفظ حق ان متعدد معانی وغیرہ میں مستعمل ہوتا ہے جیسا کہ

شرح حدیث عینی قاری عسقلانی وغیرہ اور قاموس لسان العرب مجمع البحار وغیرہ علماء لغت ذکر

فرماتے ہیں مگر سب سے پہلے معنی میں سلف میں اختلاف واقع ہوا معتزلہ چونکہ عدل اور صلح کو اللہ تعالیٰ

پر عطا واجب قرار دیتے ہیں اس لئے عفوان اہل توحید اللہ تعالیٰ پر عطا واجب کہتے ہیں اور

یہ حق بندوں کا اس پر لازم باللزوم العقلی قرار دیتے ہیں اور اہل سنت والجماعت کسی فعل کو اللہ تعالیٰ پر

عطا اور ذاتاً واجب نہیں کہتے اس لئے یہ دعا کرنا اللہم اِنی اسئلك بحق فلاں یا بحق الانبیاء

والمرسلین اہل اعتزال کے عقائد کے موافق ہوگا اہل سنت والجماعت کے خلاف ہوگا قرون تابعین

اور تبع تابعین میں معتزلہ کا بہت زور و شور تھا اس لئے فقہاء کرام نے سد المذریعۃ منع فرمایا تھا۔

اب جب کہ وہ اور ان کے عقائد معدوم ہو گئے تو اس کا اشتباہ بھی معدوم ہو گیا تو اس لفظ کے استعمال میں پہلے معنی کے ارادہ کرنے کا احتمال ہی نہیں بلکہ دوسرے معانی ہی لئے جاتے ہیں اس لئے اس میں کوئی حرج نہ ہوگا۔

شرح نقایہ جلد ثانی کتاب الکراہۃ ص ۳۲ میں فرماتے ہیں

قُلْ وَيَحْيٰمُ اِنْ يَقُوْلُ فِىْ دَعَاۤئِهِۦ بِحَقِّ فُلَانٍ
شَيْئًا كَانَ اَوْ لِيَا اَوْ بِحَقِّ الْبَيْتِ اَوْ الْمَشْعَرِ الْحَرَمِ
لَا نَهَ لِحَقِّ الْخَلْقِ عَلٰى اللّٰهِ لٰكِنْ قَدْ يُقَالُ
لِحَقِّ لِهْمٍ وَجُوبًا مِّنْ اَصْلِهِۦ وَلٰكِنْ اللّٰهُ
سُبْحَانَهُ جَعَلَ لِهْمٍ حَقًّا فَضْلًا اَوْ يَرَادُ بِالْحَقِّ
الْحُرْمَةُ وَالْعِظْمَةُ فَيَكُوْنُ مِنْ بَابِ الْوَسِيْلَةِ
وَقَدْ قَالَ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَابْتَغُوا الْيَهۡ الْوَسِيْلَةَ
وَقَدْ عَدِمَ مِنْ اَدَابِ الدَّعَاۤءِ التَّوَسُّلُ بِالْاَنْبِيَاۡ
وَالْاَوْلِيَاۡ عَلٰى مَا فِى الْحَصَنِ الْحَصِيْنِ وَقَدْ جَاءَ
فِى رَوَاۤئِىَةِ الْاَلِهَمِّ اِنِّىۡ اَسْئَلُكَ بِحَقِّ السَّائِلِيْنَ
عَلَيْكَ وَبِحَقِّ مِمَّ شَئْنِىۡ - اَيْكَ فَاِنِّىۡ لَمْ اُخْرِجْ
اَشْرًا وَلَا بَطْرًا (الحديث)

حضرت علامہ علی نقاری فرماتے ہیں کہا گیا ہے کہ کوئی
شخص اپنی دعا میں یوں کہے کہ بحق فلاں خواہ وہ نبی ہوں
یا ولی یا بحق البیت یا مشعر الحرام کہے تو ایسا کہنا حرام
ہرگز کیونکہ مخلوق کا کوئی حق خالق پر نہیں ہے لیکن کہیں
اس کا مطلب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ان کا کوئی حق نہیں
وہ جویا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے اپنے فضل و کرم
سے حق بنایا ہے یا حق سے مراد حرمت ہے تو پھر یہ
وسیلہ کے باب ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس
کی طرف وسیلہ تلاش کرو اور نیز انبیاء علیہم السلام
اور اولیاء کرام کے تحت توسل آداب دعا میں شہد کیا گیا ہے
جیسا کہ حسن حصین میں ہے اور ایک روایت میں اس
طرح آیا ہے کہ اے اللہ میں تجھ سے سائیلیں گے حق اور
وسیلہ سے مانگتا ہوں اور میں تجھ سے اپنے چلنے کے
وسیلہ سے دعا مانگتا ہوں۔ کیونکہ میں اترتے ہوئے اور
اگر نہ نہیں چلتا جیسا کہ ابن ماجہ کی حدیث میں ہے)

روالمختار حاشیہ المختار للعلامة ابن العابدین الشافعی میں ہے

لے محدث حسن حصین والے فرماتے ہیں کہ -
وان يتوسل الى الله تعالى بانبيائه الصالحين
من عباده (رحمن حصین ص ۷ طبع مصر)

رقولہ وکرو بحق اسئلک) هذا المربخالف
منه ابویوسف بخلاف مسئلة المتقن السابقة
كما اناد الاتفاقی و فی التاتارخانیة و جاء
فی الآثار ما دل علی الجواز بقولہ لانه لاحق
للمخلق علی الخالق) قد یقال انه لاحق لهم
وجوباً علی الله لکن الله سبحانه و تعالی جعل
لهم حقاً فی فضله اویراد بالحق الحومة
العظمة فیكون من باب الوسيلة و
قد قال (وابتغوا الیه الوسيلة) و قال
السبکی یحسن التوسل بالغیبی صلی الله علیه
وسلم الی ربه ولم ینکره احد من السلف
ولا الخلف الا ابن تیمیة فابتدع ما لم
یقبل عالم قبله الخ رد المحتار جلد ۲ ص ۲۸۱

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں امام ابو یوسف
نے جواز کا قول کیا ہے اور تاتاری تاتار خانہ میں ہے کہ
اس مسئلہ میں ایسے آثار وارد ہوئے ہیں جن سے جو
معلوم ہوتا ہے اور یہ ہستہ لال کہ مخلوق کا کوئی حق نہ
پر نہیں اس کا مطلب یہ لیا گیا ہے کہ وجوبی حق اللہ
تعالیٰ پر کسی کا نہیں لیکن اس نے اپنے فضل سے ان کا
حق اپنے ذمہ لیا ہے اور یا مراد حق سے حرمت غفلت
ہے اور یہ باب سید یحییٰ گاجس کے لئے اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے کہ اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو اور امام
سبکی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ توسل
کرنے کو اللہ تعالیٰ کے سامنے مستحسن قرار دیا ہے اور
فرمایا ہے کہ اس مسئلہ میں سلف اور خلف میں سے کسی
نے انکار نہیں کیا سوائے امام ابن تیمیہ کے اور امام
ابن تیمیہ نے ایک ایسی نئی بات کی ہے جو ان سے
قبل کسی عالم نے نہیں کی

خلاصہ یہ ہے کہ دعا میں بحق فلاں یا بحرمت فلاں کہنا نہ صرف جائز ہے بلکہ وارد اور مستحسن ہے
مورود وی صاحب منہ کرتے ہیں غلطی پر ہیں اور ہدایہ کی عبارت سے ان کا استدلال صحیح نہیں ہے ہدایہ
میں حق بمعنی واجب العقل کو منع کیا گیا ہے اور اصل سنت جب دعائیں یہ لکھتے ہیں تو وہاں عقل مراد
نہیں لیتے بلکہ ایسے معانی مراد لیتے ہیں جن سے توسل سمجھا جاتا ہو جو کہ ارجی لا جوابہ ہے واللہ اعلم

مسئلہ وحدت الوجود میں اہل اعتدال

اتصلے بے تکلف بے قیاس
صورت اک اعتبار سا ہے کچھ

ہے بہت رب ناسل با جان ناس
ہے بود نقش و نگار سا ہے کچھ

یہ جو ہمت جسے کہیں ہیں عمر دیکھو تو انتظار سا ہے کچھ ! (میدتقیہ)
 اس مسئلہ پر کچھ لکھنے سے بہت ڈر لگتا ہے چونکہ بہت دقیق مشکل بلکہ اصعب المسائل ہے
 لیکن جب صدیقوں سے یہ مسئلہ بھی اہل نظر و فکر کے سامنے چھڑا تو وہاں تو مجبوراً اس کے بارے میں بھی
 بعض باتوں کا اظہار ناگزیر ہے اس میں افراط و تفریط بہت واقع ہوئی ہے ہماری کوشش یہ ہونی چاہیے
 کہ اس میں راہ اعتدال معلوم ہو سکے تمام کائنات مخلوق ہے تو یقینی بات ہے کہ یہ معلوم کیا جائے کہ
 اس کائنات کا اپنے خالق اور اللہ سے کیا تعلق ہے اور یہ کائنات کس طرح عالم وجود میں آئی اس لئے
 مسئلہ کے سمجھنے سے بھی چارہ کار نہیں ماوراء مسئلہ کی اصل حقیقت کو بھی بقدر استطاعت جاننا لازمی ہے۔
 حضرت شاہ رفیع الدینؒ کا ارشاد

حضرت مولانا شاہ رفیع الدینؒ محدث دہلویؒ نے اس بارہ میں خوب کلام کیا ہے
 وہ فرماتے ہیں کہ :-

"میں کہتا ہوں جیسا کہ ایک بے عقلوں کی جماعت اس مسئلہ (وحدة الوجود) کی فضیلت
 بیان کرنے میں راہ صواب سے ہٹ گئی ہے اور اسی مسئلہ کی معرفت میں انہوں نے شریعت ہدایت
 کے کمال کو مختصر سمجھ لیا ہے، اسی طرح ایک دوسرے بے عقلوں اور بے وقوفوں کی جماعت اس
 مسئلہ کے انکار کرنے میں راہ صواب سے اس قدر دور جا پڑی ہے کہ اس مسئلہ کا انکشاف اور اس کے
 کاملاً ہونے کے نزدیک ایسے خیالات کی قسم سے ہے جو واقع کے مطابق نہیں اور اس مسئلہ قائلین
 کو وہ اسباب کی طرف منسوب کرتے ہیں کہ ان کے مزاج میں سودا کا غلبہ ہے اسی طرح کچھ
 ایسے لوگ بھی ہیں کہ اس حال کو زندہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور ایک گروہ اس کو راہ صواب سے
 قصور اور انحراف سمجھتا ہے اور بعض اس کو خطائے جہادی کے قبیل سے خیال کرتے ہیں، الغرض لوگ
 طرح طرح کے اولہم باطلہ کا شکار ہیں خلاصہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ حقیقت کی نگاہ میں توحید ایمانی
 لازماً اس مسئلہ کا اسوۂ حسنہ اور نمونہ سابق میں موجود ہے طائفہ مرجئہ اس اصل ایمان کو کامیابی
 کے تمام مراتب میں کافی خیال کرتا ہے اور عذابِ خلاص کلی یا مکمل رہائی کا باعث اس کو سمجھتا ہے اور
 مرجئہ کہتے ہیں کہ ایمان کے ساتھ کوئی معصیت نقصان نہیں دیتی جیسا کہ کفر کے ساتھ کوئی نیکی فائدہ
 نہیں دیتی، اور خارجوں کے گروہ نے اس کو اپنے اصلی مقام سے بالکل ہی ایسا نیچے گرا دیا ہے کہ

اس سے نجات مل سکے اور نہ نارٹوبد سے رہائی ممکن ہو بلکہ انہوں نے ارتکابِ مغیرۃ و کبیرۃ کو کھڑے صریح شمار کیا ہے خود بھی گمراہ ہوئے اور دیگر بہت سی مخلوق کو راہِ راست سے گمراہ کیا، اور حق بات یہ ہے کہ جس طرح توحیدِ ایمانی نجات کے مراتب میں اصل ہے لیکن اس کے ساتھ اعمالِ صالحہ کی امداد ضروری ہے جیسا کہ توحیدِ عرفانی مراتبِ عرفان میں اصل ہے لیکن اس کے ساتھ عمدہ احوال کا تلبس بھی ضروری ہے اور غاہر ہے کہ یہ احوال اعمالِ صالحہ کا ثمرہ ہیں اور اس بات کو اصل نجات میں خلل نہیں اعمالِ صالحہ بھی مذاب سے رہائی اور جنت کے درجات کی ترقی کا باعث ہیں اور توحیدِ بخوشی کا حق کمال اتباع کے بغیر میسر نہیں ہو سکتا جیسا کہ بزرگانِ دین کی کتب میں مصرح ہے دیکھ جائے تو یہ افراط و تفریط صرف اس مسئلہ وحدۃ الوجود کے ساتھ ہی مخصوص نہیں بلکہ تمام عقائد و مذہب، اعمالِ شرعیہ اخلاقِ محمودہ تین درجے رکھتے ہیں، افراط، تفریط، اوسط اور بحکمِ خیر الامور اوسطا ملنا کہ بہتر کام اور وسط درجہ کے ہوتے ہیں توسطِ اعتدال میاندروی، ہر معاملہ میں خواہ اعتقاد ہو، عمل ہو یا اخلاق پسندیدہ ہے اور افراط و تفریط مذموم ہے امام بیضاوی نے ان شاء اللہ بالعدل کی تفسیر میں فرمایا ہے یا امر بالعدل بالتوسط فی الامور اعتقاداً کا التوحید المتوسط بین التعطیل والتشریک والقول بالکسب المتوسط بین الجبر والقدر و عملاً کا التقید بآداء الواجبات والمندوبات المأثورة المتوسط بین البطالة والترہب و خلقاً کا الجود المتوسط بین البخل والتبذیر (یعنی اللہ تعالیٰ حکم دیتا عدل یعنی توسط اور میاندروی اختیار کرنے کا تمام امور میں مثلاً اعتقاد ہے تو اس میں توحید کو اختیار کرنا جو متوسط ہے تعطیل (یعنی خدا کو معطل خیال کرنے) اور شرک کے درمیان اور بندہ کے لئے کسب کا قول کرنا کہ بندہ کا سب کا ایزدِ خدا خالق ہے یہ متوسط ہے جبر اور قدر کے درمیان اور عمل میں جیسا کہ واجبات اور مندوبات کی پابندی کرنی یہ متوسط ہے بالکل بیکار محض رہنے اور غایت درجہ کے زہد اور رہبانیت میں اور اخلاق میں مثلاً خلوت متوسط ہے بخل اور فضول خرچی کے درمیان۔ جب افراد و تفریط کی راہ ملے کرنا تمام اصول و فروع میں نامناسب ہے تو اس مسئلہ وحدۃ الوجود میں جو معارف کی اصل ہے اور مطالب میں ادق ہے اس میں افراط و تفریط اختیار کرنا تو بہت زیادہ ہی نامناسب ہوگا پس اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو غارت کرے جنہوں نے اہل اللہ کے کلام کو غیر محل پر محمول کیا اور غیر محل میں اتارا اٹا و زندہ اختیار کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے محجوب ہو کر اور بے گامگی اختیار

کرتے ہوئے محض شیطانی خرافات کا اتباع کیا اور سرکشوں کے حکم کی تعمیل شروع کر دی (۴۴۵) حضرت شاہ کلیم اللہ جہاں آبادی کے تحقیقے

”وحدۃ الوجود“ کی صوفیہ کرام کی اصطلاح میں عام طور پر تعبیر یہ کی جاتی ہے کہ تمام موجودات کو ایک وجود حق خیال کرنا اور ماسوا کے وجود کو محض از قسم اعتبارات سمجھنا جیسا کہ مثلاً موج، حباب، گرداب، قطرہ، آئینہ، وغیرہ سب کو ایک ہی پانی سمجھتے ہیں لیکن یہ تعبیر تو بہت سادہ ہے اس سے یقیناً اس مسئلہ کی حقیقت کو نہیں سمجھا جاسکتا اصل بات یہ ہے جیسا کہ حضرت شاہ کلیم اللہ جہاں آبادی فرماتے ہیں:-

”جو چیز خواہ نفس غاہرہ (باصلا، سامعہ، شامہ، ذائقہ، لامہ) اور محاسن باطنہ (حس مشترک، خیال، ادہم، حافظ، متصرفہ) کی مدد سے مد رک ہوتی ہے وہ اگر واقع کے مطابق ہے تو یہ حق ہے اور اگر وہ واقع کے مطابق نہیں تو وہ باطل ہے اور یہ بات قائلین وحدۃ الوجود کے نزدیک محقق اور ثابت ہے کہ حق جس طرح اللہ تعالیٰ کے بعض مظاہر سے ہے اسی طرح باطل بھی اس کے بعض مظاہر سے ہے حضرت شیخ ابو یوسف مغربیؒ جو کہ شیخ محی الدین ابن العربیؒ کے شیخ ہیں فرماتے ہیں کہ ۷

لا تنکر الباطل فی طورہ فانہ بعض ظہوراتہ باطل کو اوپر امت سمجھو اس کے طور میں یعنی واعطہ منک بمقدارہ حتیٰ توفی حق اثباتہ عیب کی طرف مت منسوب کرو کیونکہ وہ بھی اس کے ظہور کا اثر ہے اس لئے کہ وجود ہر شے کا اس کے وجود کا پر تو ہے اس لئے اپنے حوالہ کے مطابق اس کا حق ادا کرو تا کہ تم بھی مرتبہ کمال تک پہنچ سکو اور وہ مرتبہ وحدۃ الوجود ہے یعنی ہر چیز کے وجود میں وجود حق دکھائی دے لیکن مبتدی شخص کو اس میں مشغول نہ ہونا چاہیئے کیونکہ وہ اپنے لازمی اور ضروری معاملات سے رہ جائے گا اور سمجھ نہ آنے پر گمراہی کا خطرہ ہے)

شیخ نوید الدین الجندی نے اس پر ایک اور شعر کا اضافہ کیا ہے ۷

فالحق قد یظہر فی صورتہ وینکر الباطل فی ذاتہ

یعنی حق کا ظہور کبھی اس کی صورت سے ہوتا ہے اور جاہل اس کی ذات (اصل) سے ہی انکار کر دیتا ہے پس جو کچھ نفس کے اندر مد رک ہوتا ہے کلیات ہوں یا جزئیات اس کے مطالعہ میں جو مطلق ایک

خاص شان کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے اور یہ راستہ تمام راستوں میں اقرب اور اوثق ہے جس خطرات بند ہو جاتے ہیں اور شک نہیں کہ اس حالت میں کیفیت غیبیہ اور حالت فوقیہ پیدا ہوتی ہے اور مراتب کیانی (شہنشاہی و الہی) اور اک کے احاطہ میں آتے ہیں اور درست بات یہ ہے کہ اس مطالعہ کی نفی کردہ اور اس غیبی کیفیت کو کپڑوں اور اپنے نفس کو چھوڑ دو اور اچھی طرح بے ہوشی کے دامن لگ سمیٹ لو کہ غیب کے باہر آنا ناشکر گزار سی ہے، اس طریق کے تحقیق کے نزدیک اگرچہ اس کے باہر آنا توجہ و تفکر حقائق اور تدبیر و فائق علمی و عملی سے ملا ہوا ہو کیونکہ غیبیت و بے خودی وادی حیرت کی ابتداء ہے اور وہ ان مقامات کا آخر ہے (کشکول کلیبیہ ص ۲۸۲)

”سالک چشم دل اپنی حقیقت جو کہ حقیقت جامعہ ہے کی طرف دیکھتا ہے اور اپنی حقیقت کو اپنی چشم دل سے مشہور کرتا ہے اپنے تمام احوال و افعال میں اس کے بعد نظر کرتا ہے کہ اس کی یہ حقیقت جامعہ تمام موجودات حسنہ و قبیحہ، لطیفہ و کثیفہ، محسوسہ و غیر محسوسہ میں جاری و ساری ہے یہاں تک وہ مشاہدہ کرتا ہے کہ جمیع عوالم اس کے ساتھ قائم ہیں اور یہ سرایت اس کے تمام موجودات کے اندر سرایت کئے ہوئے ہے پس جو محسوس معقول ہے رُس عقل میں جو چیز آتی ہے (وہ آئینہ ہوتا ہے کہ سالک اس میں اپنی حقیقت جامعہ کو دیکھتا ہے گویا تمام عالم بمنزلہ جسم کے بن جاتا ہے اور سالک بمنزلہ اس جسم کی روح کے اور اس مرتبہ کو مرتبہ مجمع الجمع (یا شہود و خلق قائم بحق) کہتے ہیں جب سالک میں یہ مراقبہ خوب قوت پکڑ لیتا ہے اور جو کچھ عوالم میں گذرتا ہے سالک اس کے متاثر ہوتا ہے غم ہو یا خوشی اس کے جسم پر لگ کر راحت یا تکلیف دار ہو تو روح کا اور اک لازمی ہے۔“

(کشکول کلیبیہ ص ۲۹۲)

”بعضے اس وجود مطلق کو دریائے نور غیر متناہی سے تعبیر کرتے ہیں اور خود اپنے آپ کو ایک قطرہ نور جو اس دریائے نور میں مستہلک (میرت ہونے والا) دیکھتے ہیں اور بعضے اس کو ظلمت غیر متناہی قرار دیتے ہیں اور خود اپنے آپ کو اپنا ظل خیال کرتے ہیں جو شب و بکھور میں مستہلک تھا اور بعضے اس کو اس غلام کے ساتھ جو آسمان زمین کے درمیان ہے یا ہر چیز کے درمیان ہے تمثیل دیتے ہیں اور یہ محض تمثیل ہے جو معقول و محسوس کے ساتھ کمزور اور ضعیف عقول والے لوگوں کی تفہیم کی خاطر دی گئی ہے ورنہ ذات برحق ان تمام شبیہات و تمثیلات سے بہت بلند ہے ع

وللناس فيما يحشون مذاهب

مطلوب اس سے مہم ہستی کا فنا کرنا ہے جو کہ دیدہ سالک پر وجود مطلق جو کہ اس کی حقیقت ہے کے مشاہد سے پردہ ڈالے ہوئے ہے۔

حاصل یہ ہے کہ سالک اپنے نفسِ ناطقہ میں ایک نسبت دریافت کرتا ہے لیکن وہ یہ نہیں جانتا کہ اس نسبت کی طرف ثنائی کس کے ساتھ مربوط ہے اور سالک اس کو جس میں بھی بند کرتا ہے تو لامحالہ اس کے لئے ایک تعین پیدا ہو جاتا ہے اور وہ بارگاہِ مطلوب اور دربارِ مقصودِ مطلق طور پر اس تعین سے ماوراء ہے اور جس مرتبہ میں ٹھہرتا ہے وہ دربارِ مطلوب اس سے ماوراء ہے جو کچھ سالک کے محیطِ تصور میں متعین ہوتا ہے وہ لامحالہ ذہنِ سالک کے تعین سے ہی متعین ہوتا ہے اور حتمی جو کسی بھی قید و تشخص سے متعین ہو وہ مطلوب نہیں اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ مطلق (ذات) کی کہنہ حقیقت (ہمک کسی نبی اور ولی کا ہاتھ نہیں پہنچ سکتا)

حنفا شکار کس نشو و نام باز چیں

(رکشتہ گولہ کلیسے میں)

میرزا ہد کے تحقیق

حضرت مولانا محمد زاد ہردوی اساتذہ شاہ عبدالرحیم والد امام ولی اللہ وجود کی حقیقت پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ۔

”تحقیق یہ ہے کہ وجودِ مصدّی معنی سے (مصدّی معنی وجود کا ہونا ہے) ایک امرِ اعتباری ہے جو نفسِ الامر میں متحقق اور ثابت ہے اور وجودِ معنی مابعد الوجودیتہ جس کے ساتھ ہستی کا قیام ہوتا ہے) خود بنفسہ موجود ہے بلکہ واجب لذاتہ ہے اور یہ اس لئے کہ کسی چیز کے اعتباری ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ نفسِ الامر میں متحقق ہو یا نہیں معنی کہ اس کا موصوف ایسا ہو کہ اس چیز کا انتزاع اس سے ہو سکے یہاں تین چیزیں ہیں ایک متزاع عنہ جس سے کوئی چیز انتزاع کی جاسکتی ہو اور یہ ماہیت ہے من حیث ہی کے درجہ میں اور دوسرا متزاع ہے اور وہ وجود ہے معنی مصدّی کے اعتبار سے اور تیسرا منشا انتزاع ہے اور وہ وجودِ معنی مابعد الوجودیتہ ہے جو قائم بنفسہ ہے اور واجب لذاتہ ہے کیونکہ یہ ماہیت کے ساتھ قائم نہیں نہ انضمام کے طریق پہونے اس کا تاخر موصوف لازم ہے گا اور نہ اس کا قیام ماہیت کے ساتھ انتزاع کے

طریق پر ہے ورنہ وجود بالمعنی المصدوری کے انتراع کے وقت ایک اور انتراع لازم آئے گا بلکہ انتراعات کا ایک غیر متناہی سلسلہ قائم ہو جائے گا۔

اسی طرح حضرت میرزا ہدٰی واجب الوجود کے علم کی بحث میں فرماتے ہیں کہ :-

”خوب جان لو واجب الوجود کے لئے ایک علم بجمالی ہے اور ایک علم تفصیلی علم اجمالی سہوہ علم تفصیلی کا مہار ہے اور یہ صفت کمال ہے اور میں الذات ہے اور اس کی تحقیق جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے مجھے اس کی سمجھ عطا فرمائی ہے یہ ہے کہ ممکن کی دو جہتیں ہیں ایک جہت وجود اور قابلیت ہے اور دوسری جہت عدم اور لا فعلیت ہے ممکن دوسری جہت کے اعتبار سے اس قابل نہیں کہ علم یا اس کے ساتھ تعلق ہو کہ تو کہ اس جہت تو وہ معدوم محض ہے اور جس جہت کے اعتبار سے اس کے ساتھ علم کا تعلق ہے وہ پہلی جہت ہے اور یہ جہت بھی اس کی طرف راجع ہے اس لئے کہ ممکن کا وجود بعینہ وجود واجب ہے جیسا کہ متحقق اس طرف گئے ہیں پس اللہ تعالیٰ کا علم ممکنات کے ساتھ مشتمل ہے اس کے علم کے ساتھ جو اپنی ذات کے ساتھ ہے اس طرح کہ اس کوئی چیز بھی غائب نہیں اور اس کے فہم پر اوصاف انتراعیہ کی حالت جو ان کے موصوفات کے ساتھ ہوتی ہے اس کے احوال حاصل کی جاسکتی ہے کیونکہ ان اوصاف انتراعیہ کے لئے ایک قسم کا وجود ہوتا ہے جو خارجی وجود کے قائم مقام ہوتا ہے آثار کے ترتیب میں اور یہ منشا اتصاف بھی ہوتا ہے اور اسی کے باعث ان کے درمیان اور ان کے موصوفات کے درمیان امتیاز کی بیکر کھینچی جاسکتی ہے اور علم تفصیلی تو وہ علم حضوری ہے موجودات خارجیہ اور صورتیہ علویہ اور سفلیہ کے ساتھ ”(حیات ولی ص ۲۱۳ و ۲۱۴ بحوالہ تعلیقات تجوید)

حضرت شاہ ولی اللہ کا ارشاد

حضرت شاہ ولی اللہ اپنے مکتوب میں جو مولانا عبد الرؤف پوری کے مکتوب کے جواب میں لکھا ہے فرماتے ہیں آپ کا مکتوب شریف ملا جو بلند مقصد پر دلالت کرتا ہے ایک ایسے مسئلہ سے تعرض کیا گیا جس میں افکار حیران ہیں اور نظریں اس تک پہنچنے سے بچکچاتی ہیں میرے لئے کیے ممکن ہے کہ ایک ذوق میں اس کا جواب کچھ دوں یا ایک کلمہ میں اس کا حل پیش کر دوں لہذا میں ایک نکتہ ذکر کرتا ہوں آپ کی تقریر میں جو تفسیر معنی توحید کا ذکر کیا گیا ہے کہ :-

”ممکنات کی ذوات تمام ہوا اور معیولات کے ذرات سب چھوٹے بڑے فنا میں اپنے جواہر کے

اشباح میں اور بے حقیقت میں اپنی ذات میں پس اگر واجب کا فیض نہ ہو تو یہاں نہ کوئی ثبات ہوا و نہ
ماہیت سمجھ میں آئے ان ماہیات ذوات کا تقرر اور صدور اور ان پر حکم لگانے کی صلاحیت صرف
اس ذات کی طرف نظر کرتے ہوئے ہے جس کے فیض کا سایہ بہت پھیلا ہوا اور وراثہ ہے۔

یہ جو آئے کہا ہے یہ بعینہ وجود ہے تحقیق کے نزدیک جو اہل معرفت اور اہل شہادت میں
لیکن ان کی زبانیں اور طرز بیان اس بارہ میں مختلف ہیں بعض نے قہار اور مسامحت کی زبان میں گفتگو کی ہے
اور بعض نے تحقیقی طور پر حقیقت کو کھیل کر بیان کرنے کا طریق اختیار کیا ہے۔

عبارت تاشتی و حسنک واحد و کل الی ذاک البحال یشیو
پس یہ فیض بالذات وحدانی ہے اور باعتبار قوایل کے مستثنیٰ اس فیض کو فیض اقدس موسوم
کیا جاتا ہے، ماہیات کے صدور کی حیثیت سے اور اس کو فیض مقدس فقیر کیا جاتا ہے خلیات اور لوازم
وجود خارجی کی صدور کی حیثیت باقی ان کا یہ کہنا کہ وہی جو مطلق ہے تو اس مطلق سے ان کی مراد امر انتزاعی
نہیں ہوا کرتا جو افراد سے انتزاع کیا جاتا ہے جیسا کہ متکلم خلیات میں اس کی تقریر کرتے اور نہ اس سے
مراد موجودی ضمن الافراد ہونا ہے جو بالاستقلال موجود نہیں ہوتا جیسا کہ حکیم کا زعم ہے بلکہ اس کے مراد ایک
ایسا امر ہے جو فی نفسہ متحقق ہے اور متعین بذاتہ ہے جس کی طرف تمام ممکنات کی نسبت یکساں ہے۔
(مکتوب شاہ ولی اللہ، منہج حیات و ملی ننگہ)

اعیانے ثابتہ

حضرت مولانا قاضی ثناء اللہ پانی پتی فرماتے ہیں کہ کشف کی بصیرت فیصلہ کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی صفات کے لئے نقائص ہیں جو علم کے مرتبہ میں بالکل متناہی ہیں یعنی ایک دوسرے سے ممتاز ہیں پس علم کی
نقیض جہل ہے اور قدرت کی نقیض عجز ہے اور بصیر کی نقیض علمی رٹا بیانی اور اندھا پن ہے اور اسی طرح
یہ نقائص اعدام اصلہ میں (یعنی اپنے اصل مرتبہ میں معدوم ہیں) اور علم کے مرتبہ میں متفرق یعنی ثابت ہیں
لیکن اپنے نقائص کی طرف اضافت سے یعنی جب انکو ان کے نقائص کی طرف مضاف کیا جائے گا اور
اللہ تعالیٰ کی صنع اور کمال قدرت سے یہ اعدام اس مرتبہ میں اپنے نقائص کے رنگ سے رنگین ہو جاتے ہیں
اور وہ نقائص صفات کمال ہیں اور جب یہ مرتبہ علم میں آپس میں باہم مخلوط ہوتے ہیں تو ان کو اعیانے
ثابتہ کہا جاتا ہے اور ان کا اس مرتبہ میں جوہر کے رنگ سے رنگین ہونا یہی کون اول ہے اور

سببے خارج میں موجود ہونے کا پس ایمانے ثابتہ ظلالے ہیں صفات کے اور ممکنات ظلال میں خارج
ظلی میں ان ایمانے ثابتہ کے اور ممکنات کے ظلال ہونے کا معنی یہ ہے کہ وجود اور اس کے توابع
کا فیضان اور افاضہ مبدیٰ فیاض سے ممکنات پر جو موجود فی الخلق ہیں ان ایمانے ثابتہ کے توسط
کے بغیر نہیں ہو سکتا جیسا کہ تذیل کی روشنی اشیا ہمزاجہ شیشہ کے توسط سے ہوتی ہے پھر
بات بھی ہے کہ ایمانے ثابتہ کا توسط صفات اور ممکنات کے درمیان صرف اس دنیا میں ہے
رہ آخرت تو وہاں جو اور اس کے توابع کا اضافہ صفات سے بغیر ایمانے ثابتہ کے توسط سے ہوگا
اور یہی وجہ ہے کہ ممکنات پر فنا کا طاری ہونا دنیا میں ہے آخرت میں نہیں رتفسیر مظہری ہوتا
شیخ ابوالرضاء کے تحقیقے

حضرت امام ولی اللہ کے علم بزرگوار حضرت شیخ ابوالرضاء محمد صاحب (جو حضرت شمس علیہ الرحمہ
کے استاذ بھی ہیں) فرماتے ہیں کہ وجود عالم مستلزم ہے عدم واجب کو کیونکہ بر تقدیر وجود عالم واجب
یا تو خارج از عالم ہوگا تو محدود ہوگا اور محدود واجب نہیں ہو سکتا یا داخل عالم ہوگا پس حلول لازم آیا
حالانکہ حق تعالیٰ حلول سے منزہ ہے اور اسی طرح عدم ممکنات من جمیع الوجوہ بھی ضروری البطلان
ہے لہذا یہ بات متعین ہو گئی کہ عالم عبارت ہے حقیقت وجود کے تعینات اعتبار سے یا باضافہ
یوں کہہ سکتے ہیں کہ عالم بذات خود معدوم ہے اور پھر موجود یا غیر ہے اور غیر اس کا قیوم ہے۔
(انفاس العارفین ص ۱۱۱)

اسی طرح شیخ ابوالرضاء نے فرمایا کہ:

”ایک مرتبہ علماء اور عرفاء کی ایک بڑی مجلس میں نے مسئلہ وحدۃ الوجود ثابت کیا
اور متکلمین کی عبارات سے تمسک کیا عقلی و نقلی دلائل پیش کئے لیکن وحدۃ الوجود کا ذکر یہاں سب نے
اس کو قبول کیا دیکھو اہل رسوم کا تعصب الفلاس سے کس طرح زیادہ ہوتا ہے۔“ (انفاس العارفین ص ۱۱۲)
اسی طرح آپ نے ایک دفعہ فرمایا کہ:

وجود عالم وہم کے مرتبہ میں ہے اور حق تعالیٰ وجود خالص ہے ایک عارف نے کہلے کہ وہم و جہل
میں ہی ہے کیونکہ موجود حقیقی اور مہموم میں باہم تضاد ہے اور ان کے درمیان جامع نہیں جیسا کہ وہ لوگ کہتے
ہیں کہ سراب دیا سے بعید ترین اشیاء میں سے ہے۔“ (انفاس العارفین ص ۱۱۳)

شاه رفیع الدین کے تحقیقے

رسالہ شرح رباعیات میں شاہ رفیع الدین نے ایک باغی درج کی ہے۔

دریاد تو حالتے عجیب داشتہ ام
تیری یاو میں میری عجیب حالت اور تیرے عشق میں
و عشق تو تخم ناوے کامستام
میں نے عجیب ناو تخم برپا ہے میں نہ تو خود تیری ذات
نہ خود تو ام نہ جز تو چیسے کرد گم
میں ہمد اور نہ تیرے سوا کوئی اور چیز میں بڑا حیران
حیرت زدہ ام چہ وہم نہ داشتہ ام
ہوں کہ میں نے کیا وہم اپنے لئے پیدا کر لیا ہے۔

شاه رفیع الدین فرماتے ہیں کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ وجود مطلق حقیقی کے لئے ایک ذات مستقل ثابت ہے اور وہ مجرور ہے قیود سے اور معیار ہے مقید سے باعتبار ذات کے اور نہ باعتبار طرف حصول کے اس طرح کہ مقیدات کی ذات کے لئے اس موطن میں قیود اور اس ذات کے ساتھ اتحاد متصور نہیں ہو سکتا اور اس بارگاہ جلال میں ان خاکروبان تجسس کا نام و نشان بھی نہیں رہتا جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہے (كان الله ولم يكن معه شيء وهو آلا على ما عليه كان) اللہ کی ذات تھی اور اس کے ساتھ اور کوئی چیز نہیں تھی اور اب بھی اس کی ذات اسی طرح ہے جیسے پہلے تھی اور مقید کے لئے بحر ذات موجودم کے جس کی کہنہ (حقیقت) وہی ذات مطلق ہے مع قیود عدیدہ کے اپنے موطن خلید میں اس کے علاوہ کوئی جوہر اور ذات نہیں ہے پس مطلق کے لئے باعتبار ذات کے غیرت ثابت ہے اور نیز مراتب ظہور میں اتحاد بھی حاصل ہے اور مقید کے لئے بھی ایک امر ہے اور اس کی وجہ سے ہی اس کے لئے مطلق سے معایت اور استقلال کا حکم لگایا جاسکتا ہے نہ دار وجود میں اس کے سوا اور کچھ بھی نہیں اس مسئلہ کو جاننے اور سمجھنے کے سلسلہ میں تباہی اور خرابی کا منشا یہ ہوتا ہے کہ معنی قیود کو اس حیثیت سے کہ وہ عدمی ہیں ذات مقید میں داخل کر دیا جاتا ہے اور اس خرابی پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ ذات مقید تو کوئی جدا نہیں اس ذات مطلق سے اور ذات مطلق کا بلند و برتر ہونا ثبوت کی تنقید سے اور اطلاق حقیقی کی حیثیت سے ان قیود کا اس کے اتقا کرنا بھی مسلم اور اس معنی کی حقیقت پر آگاہ ہونا کمال یادداشت ہے اور اس کون کے حصول کا موجب لفظ غیبت ذاتیہ ہے اس ذات کی حقیقت کے آثار کے ظہور کے لحاظ سے۔

اسی طرح شاہ رفیع الدین رسالہ تحقیق اذان میں فرماتے ہیں:-

اللہ اکبر یعنی وہ اپنی ذات میں بلند ہے اس حیثیت کے طبقات و جہوں میں سب اعلیٰ و اکمل طبقہ میں ہے اللہ اکبر یعنی اس کے ظہور کا احاطہ ناممکن ہے اس کے کمالات سر بیان کے اعتبار سے ہر میں خواہ معقولہ ہوں یا مشہودہ اور اس کا خلاصہ معرفت ہے حجابات کے منتفی ہونے کی اور کثرت کی علامات کے محو کرنے کی ذات قدیم سے قیومیت کے انکشاف کی راہ سے لا الہ الا اللہ تعالیٰ موطن غاچ میں حقیقت کوئی چیز بھی محقق نہیں اور نہ بالاصالہ جمیع کمالات کے ساتھ ظاہر ہے سوائے اللہ تعالیٰ کے جو محیط ہے تمام مراتب اور تمام کمالات کا۔

شاہ عبد العزیزؒ کے تھتوتے

حدیث ابی زین پر بحث کرتے ہوئے حضرت مولانا شاہ عبد العزیزؒ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ :-

”حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کو باعتبار اس عالم کی طرف توجہ کے کئی مراتب حاصل ہیں اور ان کا بیان یہ ہے کہ مرتبہ اولیٰ یقینی ہے اور وہ شامل ہے جمیع تعینات ماضیہ ابدیہ کو اور جامع ہے جمیع حقائق کو نیزہ اور آئینہ کو لیکن بغیر بعض کے بعض سے تفصیل امتیاز کے اور اسکو تعین اول کہتے ہیں اور اس کے اوپر لا تعین اور اطلاق کا مرتبہ ہے، دوسرا مرتبہ تفصیل امتیاز کا ہے اور اس مرتبہ کو تعین ثانی کہتے ہیں اور اس مرتبہ میں حقائق کو نیزہ اور آئینہ ایک دوسرے سے ممتاز ہوتے ہیں حقائق آئینہ کے لئے وحدت حقیقی ہے اور کثرت نسبی (اضافی) ہے اور حقائق کو نیزہ کے لئے اس کے برعکس کثرت حقیقی اور وحدت کسبی ہے اور ان دونوں مرتبوں میں حقائق کو نیزہ کو اصلاً وجود خارجی سے حصہ نہیں ملتا اور تعدد و تمیز کی بوجہ انہوں نے نہیں سونگھی ہوتی۔“

تیسرا مرتبہ عالم ارواح مجودہ بسیطہ کا ہے کہ اس کا ادراک سوائے قوت عقلیہ کے کسی چیز سے نہیں ہو سکتا اور قوت عقلیہ سے بھی ان کا ادراک آثار اور احکام کے مشاہدہ سے ہوتا ہے۔ چونکہ مرتبہ عالم مثال کا ہے جس کے ادراک کا آئینہ خیال ہے۔

پانچواں مرتبہ عالم حس شہادت کا ہے جو جو اس ظاہر سے مدرک ہوتا ہے اور

چھٹا مرتبہ احدیت کا ہے اور وہ تمام مراتب کا جامع ہے اور وہ انسان کامل کا مرتبہ ہے اور

جب ان میں سے ہر ایک مرتبہ کو یا بمنزلہ ایک محل اور مکان کے ہے اس حقیقت مطلقہ کے لئے ہیں

برسبیل تشبیہ مجاز آیت کے گھر سے سوال کیا جاسکتا ہے۔ (فتاویٰ عزیزی جلد ۲ ص ۸۲)

سوال :- مسئلہ وحدۃ الوجود کے بارہ میں کیا فرماتے ہیں جو عاقل و بالغ مسلمان ہوا اور شریعت نبویہ میں اعتقاد رکھتا ہو اور کہتا ہو کہ ہمہ اوست یعنی خدائے تعالیٰ ہی تمام اشیاء میں ہے آیا یہ کلام کفر ہے یا نہ؟

جواب :- اس کلام کا ظاہری مفہوم خلاف شرع ہے اور اس کلام کے کہنے والا حق تعالیٰ کے حلول کا اعتقاد کتبہ اشیاء میں یا اشیاء کے اتحاد کا اسرافات مقدس کے ساتھ تو یہ کفر ہے اور اگر کہتا ہے کہ میری مراد اس کی یہ ہے کہ ہر چیز میں اس کی صفات کا ظہور ہے جیسا کہ دیکھنے والا عین میں صورت دیکھتا ہے تو یہ کفر نہیں لیکن اس کلام کی ترویج مروجہ ہے خلاف شریعت، مجالس ماضیہ و مجمع عوام میں جو کہ بات کی تہہ تک نہیں پہنچ سکتے بہت ہی چیخ اور مذہم ہے بخاری شریف کتاب العلم میں امیر المؤمنین حضرت علی سے موقوف اور بعض کتب میں مرفوعا بھی وارد ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ :-

”لوگوں کے سامنے ایسی باتیں بیان کو جس کو لوگ جانتے ہوں (یعنی سمجھ سکتے ہوں) کیاتم اس بات کو پسند کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ اور ہر ایک رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی جائے“

مسئلہ :- وحدۃ الوجود شریعت میں صراحت کے ساتھ نہیں وارد ہوا نہ کتاب اللہ میں اور نہ حدیث میں صوفیہ کرام نے کشف و شہود کی تائید سے کتاب سنت سے اشارات نکالے ہیں جیسا کہ

۱) الا انہ بكل شئی محیط

۲) کل شئی حالک الا وجہہ

۳) الا کل ما خلا اللہ یا طل

۴) اولوا انکم ولیم بحبل الی الارض

السفن السابعة لیہبط علی اللہ

۵) ہواذا صلی احدکم فلا یجوز ان امامہ

فان اللہ قبل وجہہ۔

لیکن ظاہر ہے کہ یہ اشارات دلیل مریخ نہیں بن سکتے بلکہ علماء ظاہر ان ہی اشارات کو الٹ

کہ صوفیہ کرام پر اقسام عائد کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان بکمال شئی محیط طرح دیں ہے غیریت پر کیونکہ محیط غیر محاط ہوتا ہے راحلہ کرنے والا اس چیز کے مغایر ہوتا ہے جس کا احاطہ کیا گیا ہے۔

اور اسی طرح کل شئی ہالک "رای فی المستقبل لانی الحال" اس کی دلیل کل نفس ذائقۃ الموت ہے اور اس کے علاوہ بھی اس پر بہت دلائل ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کافرانہ نجاتنا موسیٰ ومن معه اجمعین اور اللہ تعالیٰ کافران کہ کما اهلکنا من القرون من قبلہم اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ بالفعل ہالک نہیں ان کے برخلاف جو ان سے پہلے گئے ہیں اور اسی طرح "کل شئی ما خلا اللہ باطل" سے مراد بطلان عبادت ہے نہ بطلان ذات مراد ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ربنا ما خلقت هذا باطلا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مخلوق میں سے کوئی شئی ہال نہیں اور اسی طرح لیہبط علی اللہ بھی دلالت کرتا ہے کہ ہابط رسی ہے اور وہ غیر اللہ ہے اور اسی طرح قائمہ قبل وجہہ کیونکہ توحید جوہی کو بتلانے والی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سامنے اوپر نیچے سب طرف ہے اس میں سامنے کی تخصیص کا کیا معنی حاصل ہے کہ یہ اشارات صراحتہ مثبت مدعا نہیں بلکہ مدار اس مسئلہ کا صوفیہ کرام کے کشف و شہوہ پر ہے۔

محققین نے اس مسئلہ کی وضاحت اس طرح کی ہے کہ کسی طرح بھی شریعت کے مخالفت نہیں ہوتا کیونکہ وجود مطلق جو کہ غین ذات حق ہے کے مختلف مراتب ثابت کرتے ہیں ایک مرتبہ میں وہ واجب ہے اور ایک میں ممکن اسی طرح حادث اور قدیم مجرد اور مادی، موسیٰ و کافر سگ و خوک اور فی حدیثہ مبراہ ان قیود سے اور نقائص سے ملوث نہیں ہوتا جیسا کہ جسم جو قابل العباد ثلاثہ رطوبت عرض عمق ہے سگ و خوک میں نجس نہیں ہو جاتا اس لئے کہا گیا ہے کہ

ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد مگر فرق مراتب نہ کنی زندیقی

پس اگر مخاطب جنس عوام سے ہو گا جو کہ فرق مراتب بخوبی نہیں کر سکتا تو اس کے سامنے اس مسئلہ کا بیان کرنا احماد و زندقہ کا سبب ہو گا اس سے احتراز کرنا واجب ہے جیسا کہ حضرت معاذ کی حدیث بخاری شریف کتاب العلم باب التوخص بالعلم قومادون قوم حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت معاذ آپ کے ردیف تھے کہ

لے معاذ! انہوں نے عرض کیا میں حاضر ہوں حضور! شاید آپ نے فرمایا جو کئی صدق دل سے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور میری رسالت کی گواہی دیکھا تو اللہ تعالیٰ اس پاتش موزخ حرام کوٹے کا، معاؤ نے عرض کیا کہ میں لوگوں کو بشارت دے سناؤں حضور نے فرمایا پھر لوگ اعمال کرنے پھوڑیں گے۔

(فتاویٰ عزیزی جلد ۲ ص ۲۹۷)

سوال :- کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ ایک شخص وحدت شہود کا قائل ہے اور وہ یوں کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کتابوں کا نازل کرنا اور رسولوں کا بھیجنا اسی طلب کے لئے تھا اور جو آدمی کلمہ طیبہ کا معنی وحدت وجود یا وحدت شہود کے طریقہ پر نہیں سمجھتا اس کے کلمہ طیبہ پر ایمان درست نہیں کیا اگرچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر اور آپ کی ذاتی ہوئی شریعت پر ایمان اس کی نجات کا ذریعہ بن جائے گا لیکن چونکہ توحید معنی نہ کو رہا اس کی تصدیق نہیں اس لئے وہ مشرک ہو گیا اگرچہ ایسا شخص علماء محدثین اور ائمہ مجتہدین میں سے ہی کیوں نہ ہو اب دریافت طلب یہ بات ہے کہ جو شخص ایسا عقیدہ رکھتا ہو وہ اہل سنت و جماعت میں سے ہے یا نہیں اور اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

جواب :- اگر کوئی شخص وحدۃ الوجود کا قائل ہو پے افراط و بے غلو یعنی مرتبہ واجب الہد ممکن کے درمیان فرق نہ کرنا ہو اور اسی طرح مسلم اور کافر کے درمیان نبی و جلال نماز و زنا خنزیرہ، بکری وغیرہ کے درمیان فرق نہ کرنا ہو اور وہ لوگ جو وحدت الوجود کے قائل نہیں محدثین فقہاء اور متکلمین ان کی تکفیر و تفسیل نہ کرتا ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اس مسئلہ کے دریافت کرنے میں مفسد ہیں تو ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز ہے اس کے کعبہ سے ائمہ ہدیٰ مثلاً شیخ محی الدین بن العربی اور دوسرے صوفیائے کرام اس قسم کے گزرتے ہیں تو ان کے پیچھے نماز کس طرح ناجائز ہو گی ہاں اگر وحدت الوجود کا قائل غلو اور افراط سے کام لیا ہو جس طرح یہاں ہوا ہے تو وہ مبتدع ہے ولا یجوز الصلوٰۃ خلف المبتدع اور مبتدع کے پیچھے نماز درست نہیں جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے واللہ اعلم

سوال :- ایک طالب علم اور سب مسلمان علماء دین اور مفتیان کرام سے استفتاء کرتے ہیں کہ جو شخص وحدت شہود کے کشف کا اس طرح قائل ہے جس طرح وحدت شہود کا کشف ہے بغیر

شائبہ اتحاد و اتحاد و اباحت حلال کلی طبعی کے زیاد مسلمان ہے؟ نیز حضرت غوث الاعظم اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی اور حضرت خواجہ قطب الدین حضرت خواجہ فرید الدین گدس امرارہم ہی مشرب رکھتے تھے یا نہ؟

جواب :- وحدت وجود کا قول اس طرح کہ احکام شریع کے مخالف نہ ہو یعنی تمام موجودات کو مطابقتی جانے اور وجود کو واحد یقین کرے اور وجود کے ہر مرتبہ کا حکم جداگانہ ثابت کرے بعض مراتب میں وجود کو موصوف جمہدیت سے اور بعض میں الوہیت سے کرتا ہو اور بعض میں حلال اور بعض میں حرام بعض میں طہرانہ بعض میں نجس اور مراتب وجود کو باہم خلط نہ کرتا ہو اور یہ کہتا ہو کہ ہر مرتبہ وجود کے دارد و گزشتہ مراتب ممکن و ندیقی

اور نیز یہ بھی کہتا ہو کہ العبد عہد وان توفی والدوب رب وان تنخل مکر عہد عہد ہی ہوتا ہے لکچہ بہت ترقی کر جائے اور رب رب ہی ہے اگرچہ تنزل فرمائے یہ عقیدہ عین ایمان اور اسلامی ہے شائبہ کفر کا اس میں نہیں اور مشائخ کبار اور علماء نامور نے اس قول کی تصریح فرمائی ہے اور اس باب میں تصنیفات کی ہیں اس میں قادریوں میں سے شیخ عبدالرزاق اور شتیاء میں حضرت سید گیسو داز اور میر جعفر علی اور حضرات نقشبندیہ میں سے خواجہ محمد باقی با اللہ حضرت خواجہ عبید اللہ احرار مولانا عبدالرحمن جامی مولانا عبد الغفور لاری شیخ عبدالرزاق کاشی اور مشائخ عرب میں سے شیخ محی الدین بن العربی صدر الدین قزوینی شیخ عبدالکیرم جلی شیخ عبدالوہاب اور علماء مدینہ میں سے شیخ ابراہیم کردی اور مشائخ مکتب میں سے شیخ حسام الدین علی متقی اور دوسرے علماء جیسا شیخ عبدالحق محدث دہلوی مرجع البحرین میں اس قول کا طرف گئے ہیں پس اس قول کو کفر جاننا ان سب مسلمانوں کی تکفیر کا باعث ہوگا معاذ اللہ اور حضرت غوث الاعظم کے کلام میں اور حضرت خواجہ بزرگ رحمہ اللہ (امیر قطب الدین) کے کلام میں اس طرف اشارہ پائے جاتے ہیں اور خواجہ فرید الدین سے منقول ہے کہ اپنے مریدین کو زبان پنجابی ایسے ذکر کی تلقین فرماتے تھے جس میں وحدۃ الوجود کی تصریح پائی جاتی ہے

لے حضرت شیخ شکر گنج قدس سرہ زبان پنجابی ذکر کردہ اند "أَضَلُّ تَوْن" جانب علویات اشارت است "ہول تَوْن" جانب سفلیات اشارت است "تَوْن تَوْن" جانب اطلاق "رَحْشُولِ کَلِمَتِی" (۱۵)

"حضرت میر سید محمد گیسو داز قدس سرہ نقل فرمود کہ سکت باشد دھرم گند کہ باقی ماشیہ مبراہ ملاحظہ کریں"

اور احادیث صحیحہ میں بھی اس کی طرف اشارات اس معنی میں وارد ہوئے ہیں جیسا کہ ترمذی شریف کی حدیث میں "لو انكم وليتم بحبل الى الارض السفلى لهبط على الله" اور نیز صحیح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ :-

الذ ارفعت من الركوع فقل ربنا دلنا الحمد
فان الله يقول على لسان عبده سبح الله العظيم

بلکہ بہت سی آیات میں اس کی طرف اشارات ہوئے ہیں زیادہ صریح یہ آیت ہے :-

سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم
حتى يتبين لهم انه الحق لولم يكن
بوك انه على كل شئ شهيد الا انهم
في مريه من القاء ربهم انه بكل شئ
محيط (سوراحم السجدة)

ہم اپنی نشانیاں ان کو دکھائیں گے آفاق میں اور
خود ان کے نفس میں یہاں تک کہ اچھی طرح ان
کے لئے ظاہر ہو جائے کہ وہی حق ہے کیا یہ بات
کافی نہیں کہ تبارک ہر چیز پر گواہ ہے سنو! لوگ
شک میں ہیں اپنے رب کے ساتھ ملاقات کرنے کے
بارہ میں، سنو! وہ تو ہر چیز کو گھیرنے والا ہے۔

بدھ بھی تم رخ کر دو ہاں ہی اللہ ہے۔
آپنے نہیں پھینکے گناہ لیکن اللہ تعالیٰ نے
پھینکے ہیں۔

اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھ کے اوپر ہے۔

فانما قولوا فثم وجه الله
وما رميت اقدميت ولكن الله رمي

بید اللہ فوق ایدہم

رفاوی عزیزی جلد ۱۰ ص ۱۰۷

حضرت شاہ عبدالعزیز نے جن حضرات کا ذکر کیا ہے ان کے علاوہ بہت سے علماء اور محققین
ہیں جو اسی عقیدہ کے قائل ہیں مثلاً خواجہ ابوالحسن خرقانی حضرت علاؤالدولہ سہنائی حضرت

رمفہ ۹۰ کا بقیہ حاشیہ) من نیم اور ست

من نیم واللہ یار ال من نیم جان بانم سترسم تن نیم

چوں میں معنی نہ کرنا بلکہ جاء الحق وزهق الباطل صدقے انا اللہ ہاں اقرب طرق
وراحبا است رکشول کمی (۲) ۱۲ سواتی

علیٰ کے خطبات میں بھی اس طرف اشارات موجود ہیں حضرت بایزید بسطامی، امام غزالی، شیخ فرید الدین عطار، مولانا جلال الدین دہلوی، خواجہ محمد باقی بالله، اس مسئلہ وحدت الوجود کے امام اور مجدد تھے اور آپ کے صاحبزادے خواجہ خورشید احمد شہیدؒ مولانا شاہ اسماعیل شہیدؒ، شاہ رفیع الدین، شاہ اسحاق، حضرت حاجی امداد اللہ، خواجہ سید علی ہجویریؒ، خواجہ شہاب الدین ہروردی، شاہ عبدالحکیم، شیخ عبد القدوس گنگوہیؒ اور ولی اللہی خاندان کے تمام اکابر اسی مسلک کے تھے۔

ہذا دوست

مولانا سید جمال الدین دہلویؒ اپنی کتاب جمال العارفین کے حاشیہ ۲۱ میں لکھتے ہیں کہ حضرت مولانا قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی ۹ رجب المرجب سنہ ۱۳۰۰ھ کو عصر کے وقت اپنی ثمرہ والی مسجد واقع پانی پت میں ایک مجمع کے روبرو جس میں مولوی عبد السلام صاحب خلیفہ الصدق قاری صاحب ممدوح اور قاضی عبدالحق صاحب ذخیرہ مخدوم زاویہ اور مولوی محمد یوسف ساکن جنید اور منشی بہار علی ساکن جھجر وغیرہم بہت سامع قرأت وغیرہ حاضر تھے فقیر راقم کے استفسار پر اپنا مولانا محمد اسحاق صاحب محدث دہلوی سے کتابی اور کتابی سلوک و تصوف کا طے کرنا ذکر فرمایا اور فرمایا کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ نے علاوہ الطائفۃ القدس سے کے خاص اس مسئلہ وحدت الوجود کے اثبات میں ایک مدلل کتاب لکھی ہے جس پر ان کے بعد مولوی غلام یحییٰ صاحب مرید حضرت مرزا جان جان نے کچھ لکھتے لیکن اس پر مولانا شاہ رفیع الدین دہلویؒ نے دماغ الباطل لاجواب کتاب لکھی ہے اس کے بعد فرمایا کہ نواب باندہ ذوالفقار بہادر نے مجھ سے خوب بیان کیا کہ میں نے اپنے پیرو مرشد حضرت مولانا شاہ عبد العزیز محدثؒ سے پوچھا کہ بعض نے تمہارے کہتے ہیں اور بعض تمہارے اذہن سے صحیح کیا ہے؟ فرمایا کہ نہ ہمارا نہ تمہارا نہ مست بلکہ اوست راتہی کلام القاری، اسی طرح مولانا سید جمال الدین دہلویؒ کتاب مذکور کے حاشیہ ۲۵ میں تحریر فرماتے ہیں:-

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب تانوتوی، رذی اللہ عنہ ۹۲ھ کو تانوتہ میں بعد جلسہ دوم (درسہ) دیوبند اس وقت مشفق مولوی شید احمد صاحب گنگوہیؒ اور چند آدمی بیٹھے تھے

فقیر اقم محمد جمال الدین عفی عنہ نے قاسم الخیرات مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی سے ذکر کر دیا کہ قاضی عنایت علی منگلوری رڑکی میں کہتے تھے کہ میں نے مولوی محمد قاسم سے وحدۃ الوجود کا ثبوت چاہا یا سوا ب جواب نہ پایا یہ بات کیونکر ہے مولوی صاحب صوفی صاف صاف کہہ دیا کہ کس سے کہوں کوئی سمجھے تو بھاول شہود اور وجود دونوں دست ہیں قاضی صاحب مدح ایسے غبی ہیں کہ ان کی تمام کردہ اتکیدس میں سے اس وقت کہ ہم نے پڑھی نہ تھی پانچویں یا نویں ایسی شکل اول مقالہ اتکیدس لکھ کر جو ثبوت مانگا حل نہ کر سکے پھر آپ بتائیں کہ وحدۃ الوجود کو کیا سمجھیں گے کوئی اس مادہ کا آدمی گفتگو کرے اور مجھے چنانچہ احقر اقم کے نام مولانا کا مکتوب ایک بڑی محبت راس سے مراد جمال قاسمی ہے جس مکتوب میں حضرت نانوتوی نے مسئلہ وحدۃ الوجود اور حیات انبیاء بیان کیا ہے۔

شیخ ابن عربیہ کا قول

حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی فرماتے ہیں کہ :-

اے مخلص دست خوب جان لو کہ وجود تقسیم ہے مابداد
معبود کے درمیان پس اللہ تعالیٰ کے ماسوا کل عابد
اور اسکو عالم سے تعبیر کرتے ہیں اور معبود دوسری ہے
جس کا نام اللہ ہے اور وجود میں اس کے سوا اور
کچھ نہیں اللہ تعالیٰ کے ماسوا جو کچھ ہے وہ اللہ تعالیٰ
کا عباد ہے جو اس پر پیدا کیا ہے اور یا جس کو آئندہ پیدا
کرے گا اور یہ جو ہم نے بیان کیا ہے اس میں بڑے
اسرار ہیں جو اللہ اور اس کی توحید کی معرفت سے
تعلق رکھتے ہیں اور جو عالم اور اس کی مرتبہ کی معرفت
سے تعلق رکھتے ہیں اور اس مسئلہ وحدۃ الوجود میں
علماء کے درمیان اختلاف ہے جو کبھی اٹھ نہیں سکتا اور
کسی کا قدم ٹک نہیں سکتا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے بند

اعلم ایہا الولی الحمیم ان الوجود منقسم
بین عابد و معبود فالعابد کل ماسوا
اللہ تعالیٰ و ہوالعالم المعبر عنہ و المسمی
عبد و للمعبود ہوا المسمی اللہ و ما فی الوجود
الا ما ذکرنا فکل ماسوا اللہ عبد اللہ
ما خلق و یخلق و فیما ذکرنا اسرار عظیمة
متعلق بباب المعرفة باللہ و توحیدہ و
بمعرفة العالم و رتبته و بین العلماء فی
ہذہ المسئلة من الخلاف ما لا یرتفع ابدا
ولا یتحقق فیہ قدم ثبت علیہ و لہذا
قدر اللہ السعادة لعبادة بالایمان و فی
العلم بتوحیدہ خاصة ما ثم طریق الی السع

الاهذاً فتوحات مکيه جڑت باب ۳۱
کی سماعت اس میں مقصود ہے کہ وہ ایمان لائیں
اور اسکی توحید کا علم خاص طور پر حاصل کریں، سنا
کی طرف بلانے اس کے سوا اور کچھ نہیں۔

اسی طرح الجواہر والیواقیت“ فالس نے بیان کیا ہے کہ حضرت شیخ ابی عمری فتوحات
مکیہ میں بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس سے تمہیں صریح طور پر معلوم ہوگا کہ عالم (جہاں) عین
حق تعالیٰ (من کل الوجوہ) نہیں ہے اس لئے کہ اگر ایسا ہو معنی عالم عین حق تعالیٰ ہو تو پھر اس کو
بدیہ (موجب) کیسے کہہ سکتے ہیں۔
شیخ ابوالحسن دہرمتی کے تحقیق

شیخ ابوالحسن دہرمتی صاحب کچلولے نامہ اپنی کتاب ”ینایع الحیات الابدیہ“ میں
فرماتے ہیں کہ اے طالب صادق جان لو کہ وہ لوگ (اللہ ان پر راضی ہو) کہتے ہیں کہ وجود واحد ہے
یعنی ایک ہے اور وہ حق تعالیٰ کی ہستی ہے اور تمام موجودات کی ہستی اسی حق تعالیٰ کی ہستی ہے یعنی
بے کم و بیش لیکن جب وحدت وجود کا اطلاق کرتے ہیں تو باری معنی نہیں کہتے کہ تمام موجودات
آلہ متعدد وہ ہیں یہ تو شرک ہے کھلا اور نہ یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ اشیاء میں حلول کر گیا ہے یہ نہ سب حلول
کا ہے اور نہ یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ مخلوقات کے ساتھ متحد ہو گیا ہے کیونکہ یہ چیز تو ترکیب ہو سکتی ہے اور اللہ
تعالیٰ اس کے بہت بلند و برتر ہے بلکہ باری معنی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی موجود نہیں اور تمام موجود
(ہست) اسی کی ہستی ہے لیکن یہ فرق طوطی کہتے ہیں کہ مراتب کی رعایت کرتے ہیں کہ ہستی کو من حیث
صرافت حقیقت حق تعالیٰ کہتے ہیں اور من حیث تعینات سقائن عالم کہتے ہیں۔ (حاشیہ کچلولے نامہ ص ۱۱)

مشاہدہ قیومیت

حضرت ابوطالب مکی فرماتے ہیں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے جس میں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہم اجعل فی سمعی نوراً

ہذہ الانوار التي سالها رسول الله صلى الله عليه وسلم
علیه وسلم فی کل جزء من اجزائه انما هو
دوام النور من نور النور شاهد القیومیة
یہ انوار جن کا سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اللہ تعالیٰ سے کیا ہے اپنے ہر ہر جز میں دراصل اس
مراد نور النور کی طرف دوام نظر ہے تاکہ قیومیت کا

مشاہدہ ہر سکون اور ہر حرکت میں حاصل ہوا اور وہ اپنی
نظر خاص سے حفاظت کرے اور اپنے احاطہ سے سر پرستی
فرمائے اور دوام نظر سے اس کی حفاظت و نگرانی
ہو جائے نگاہ کج نہ ہو اور حد سے آگے نہ بڑھے اور نفس
خوابش کے ساتھ بہکا نہ سکے۔

فی کل سکون و حرکت منہ یکلو کا بنظر
و یتولوا بحیطتہ فی نظر الیہ بہ دوام نظر
یستقیم لہ بتولی حفظہ فلا یزید بصر
ولا یطغی ولا تستہویہ النفس بہوی
رقت القلوب جلد ۱ ص ۱۱

الغرض اس کے مراقبہ میں مشاہدہ ہے ہر حرکت و سکون میں ظاہر ہے کہ جب یہ بات کسی غم
قسمت کو حاصل ہو جائے تو پھر نفس شیطان کا تسلط کس طرح ہو سکتا ہے؟
مراقبہ وحدت

حضرت مولانا حاجی امداد اللہ مکی مراقبہ وحدت اور ہمہ اوست کے متعلق فرماتے ہیں:-
مراقبہ وحدت و ہمہ اوست ہوا لاول والآخر
ہو الظاہر ہو الباطن بزبان لغتہ بالملاحظہ
معنی تصور کنند کہ پیچ نیست مگر اوست دہاں
مستغرق شود۔ (ضیاء القلوب مترجم ص ۳)
مراقبہ وحدت اور ہمہ اوست یہ ہے ہوا لاول والآخر
ہو الباطن زبان سے کہے اور معنی کا تصور کرے کہ کچھ نہیں
دہی ہے اور پھر اس میں مستغرق ہو جائے۔

لیکن حضرت حاجی صاحب فرماتے ہیں کہ یہ مراقبہ مبتدیوں کے لئے نہیں بلکہ اس قسم کے مراقبہ
سے تحقیق نے منع کیلئے کیونکہ اس کے فائدہ کے بجائے نقصان کا امکان ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ:-
مراقبہ توحید ذاتی کہ ہمہ ذوات راسخ و اندو
غیر اور موجود نہ و اند تحقیق حالی اس مراقبہ را
منع فرمودہ اند کہ فہم اس بدون وجدان راست
نیاید بطریق اجمالی و ائمادیں سال باشد بعنائیت
رفتہ رفتہ بوجہ کمال کشف خواہد و را بتداحال
بتفتیش و استیقان مشغول نہ شود۔
رضیاء القلوب ص ۵
توحید ذاتی کا مراقبہ کہ تمام ذوات کو حق جانے اور اس کے واسطے
کو موجود سمجھے تحقیق نے جو صاحب حال ہیں اس مراقبہ سے
منع فرمایا ہے کہ اس کا بھنا بغیر وجدان (کشف) کے ٹھیک
نہیں ہو سکتا اجمالی طور پر یوں سمجھ لینا چاہیے کہ ہمیشہ اس حال
میں ہے اللہ تعالیٰ کی عنایت سے رفتہ رفتہ پر سے طور پر کشف
ہو جائے گا ابتدائی حالت میں تفتیش اور تحقیق میں مشغول نہ
ہوئے ہر سے کہ یہ ایک کشفی اور وجدانی چیز ہے جب تک کہ
خود صاحب حال وجدان نہ ہو اس میں انہماک مضرت رساں ہوگا۔

حضرت شاہ رفیع الدینیؒ ساتھ شرح برہان العاشقین میں فرماتے ہیں کہ:-

”بدن کو ریاضت میں اور نفس کو مجاہدہ میں اور قلب کو مشاہدِ عظمت میں اور روح کو شعاعِ ہدایت میں تلاش کی ایک ایسی نوع کے ساتھ ہم نے ایسا محو کر دیا کہ عدمِ اصلی کے ساتھ لاحق ہو گئے اور مقام ”کان اللہ ولم یکم معہ شئی وھو آلاں کما کان“ حاصل ہو گیا اگر بدن اور نفس کو ایک شمار کرو اور چوتھائیں ثابتہ کو شمار کر دیا کہ اس فن کے عظماء محققین کے نزدیک مستم ہے کہ جب تک نظر عین ثابتہ سے اور اس اسم سے جو اس کا مبداء تعین ہے، آگے نہ گذر جائے اور استعدادِ جزئی کے طوق کو اپنی گردن سے اتار نہ دے تو اس وقت تک شیونِ ذاتیہ تک نہیں پہنچ سکتا اور تجلی ذات کی حقیقت کے بدوں تجلی نہ کی استعداد کے آئینہ کی آمیزش سے حاصل نہیں ہو سکتا اگر عین ثابتہ سے آگے نہ گذر گیا، تو پھر تجلی ذات میسر ہو جائیگی اور وحدت کے آئینہ میں کثرت اسما کا مشاہد اور صفات الہی اور تعینات اور عبارات امکانی حاصل ہو جائیگا، اچھی طرح یہ بات ذہن نشین کر لو کہ نفس سے مراد روح ہوتی ہے، قلب سے نفس ناطقہ اور روح سے مراد وہ وجود ہے جو میناق کے وقت تھا اور عین سے مراد وہ امتیاز ہے جو علم الہی میں تھا اور شیونِ ذاتیہ سے مراد اندراج اور تجاوز ہے، ذات مرافق کے ساتھ علمی اور عینی تمیز سے قبل“ (ص ۱۱۱)

حضرت حاجی امداد اللہؒ کی تحقیق سے وحدۃ الوجود کے بارہ میسے صاحبِ شائسم اداویہ لکھتے ہیں کہ:-

”ایک دن ایک شخص نے مسئلہ وحدت الوجود دریافت کیا حضرت حاجی امداد اللہؒ نے فرمایا کہ یہ مسئلہ حق و صحیح و مطابق واقع ہے اس مسئلہ میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے معتقد علیہ تمامی شائخ کا ہے مگر قالے و اقوال نہیں ہے البتہ حال و تصدیق ہے یعنی اس مسئلہ میں یقین و تصدیق قلبی کافی ہے استعار اس کا لازم اور انشاء ناجائز ہے کیونکہ اسباب ثبوت اس مسئلہ کے کچھ نازک ہیں بلکہ بخد سے و قیق کہ فہم عوام بلکہ فہم علماء ظاہریں کہ اصطلاح عرفا سے عاری ہیں نہیں آتے تو الفاظ میں کہنا اور دوسریں کو سمجھنا ناگہم ممکن ہے بلکہ جن صوفیوں کا سلوک نامتام ہے اور وہ مقام نفس سے ترقی کر کے مرتبہ قلب تک نہیں پہنچے ہیں اس سے ضرر شدید پڑتا ہے اور محو نفس سے چاہ الحاد و قعر غلامت میں پڑ جاتے ہیں تَعَوَّذُ بِاللّٰہِ مِنْہَا۔ اس جگہ پر زبان روکنا واجب ہے۔“ (رشائسم امدادیہ ص ۱۲)

عبدِ در رب میں عینیتِ غیریت، دو متحقق ہیں وہ ایک وجہ سے اور یہ ایک وجہ سے اگرچہ
 باوی النظر میں اجماعِ ضدین ایک شخص میں محال معلوم ہوتا ہے الضدان لا یجتمعان“ قولِ صبیح ہے
 مگر اس میں ضد لغوی مراد ہیں اور ضد اصطلاحی جمع ہوتے ہیں اسی وجہ سے محققین کو جامع الاضداد
 کہتے ہیں ”رشتائم امدادیہ ص ۳۶“

”جاننا چاہیے کہ عبدِ در رب میں عینیت حقیقی لغوی کا جو اعتقاد رکھے اور غیریت کا مجموعہ وجوہ
 انکار کرے و متحدِ زنیق ہے کیونکہ اس عقیدہ سے عابد و معبود سا جدمسحود کا کچھ فرق نہیں رہتا اور یہ
 غیر واقع ہے نعوذ باللہ من ذالک۔“
 (رشتائم امدادیہ ص ۳۶)

تمثیل لطیف

”بندہ قبل وجود خود باطن خدا تھا اور خدا ہر بندہ کنت کنتاً مخفیاً الخ اس پر دلیل ہے
 حقائقِ کونیہ کہ نتائجِ علم الہی ہیں ذاتِ مطلق میں مندرج و مخفی تھے اور صرف اپنی ذات پر ظاہر تھے
 جب ذات نے چاہا کہ ظہور خود کرے نہج پر ہوا عیان کو ان کے لباسِ قابلیات میں اپنی بجلی کے
 جلوہ سے ظاہر فرمایا اور خود شدت ظہور خود سے ان کی نگاہ سے مخفی ہو گیا مثل تخم کے کہ درختِ مس
 تمام شاخوں اور پتوں و پھول پھل کے اس میں چھپا تھا گو یا تخم بالفعل تھا اور شجر بالقوۃ جب تخم نے
 اپنے باطن کو عاں کر کیا خود چھپ گیا جو کوئی دیکھتا ہے درخت کو دیکھتا ہے تخم دکھائی نہیں دیتا اگر غور سے
 دیکھا جائے تو تخم بصورتِ درخت کے ظاہر ہوا تخم بالقوۃ ہوا اور درخت بالفعل ہر چند کہ ایک
 وجہ سے کہ تخم و درخت ایک ہے جدائی نہیں ہے عینیت پائی جاتی ہے لیکن دلائلِ غیریتِ جدائی
 کے بھی اس میں موجود ہیں اور واقعی ہیں حفظ مراتب اس میں ضرور ہے کیونکہ صورت و شکل و تاثیر و خواص تخم
 کے اور ہیں اور اجزائے درخت کے اور ہیں وجوہاتِ غیریت بھی بہت ہیں اور صاحبِ عقل اس انکار
 نہیں کر سکتا اگرچہ از روئے عینیت تخم و درخت ایک ہے لیکن یہ وحدت اعتباری اصطلاحی ہے نہ
 باعتبار حلول کے اور نہ اتحاد کے یعنی بالقوۃ اور بالفعل شراکت رکھتا ہے پس جو کہ بالفعل تھا بالقوۃ ہوا
 اور جو بالقوۃ تھا بالفعل ہوا فہم من فہم“ جلِ حکمتِ عظمہ شانہ“ کسی نے خوب کہا ہے کہ سہ

تراز دوست بگویم حکایت ہے پرست ہمہ دوست اگر نیک بنگری ہمہ دوست

(رشتائم امدادیہ ص ۳۶)

حضرت شاہ اسماعیل شہید کے تحقیقات

حضرت شاہ شہید صراطِ مستقیم باب اول ہدایتِ رابعہ میں حبِ عشقی کے ثمرات و نتائج کے بیان میں فرماتے ہیں، اس میں تین افادات ہیں۔

پہلا افادہ

جب کیفیتِ عشقیہ کی تیزی اور شدت کے سبب سے اور تجلیِ علمی کے جذب کی قوت اور روحِ الہی کے کمالِ انجذاب کی وجہ سے عالمِ شہادت (ماویٰ جہان)، اور عالمِ مثال (ماویٰ جہان سے اوپر) ایک لطیف جہان، کا غبارِ مشکف ہو جاتا ہے اور نورانی اور ظلمانی حجابات پھٹ جاتے ہیں تو بر بنا و عد الہی کہ جو لوگ ہم سے راستہ میں کوشش و مجاہدہ کرتے ہیں ہم انہیں اپنے راستے دکھاتے ہیں۔ اور مطابق کلمہ اور تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا کے مشاہدہ جمالِ لایزال حضرت ذوالجلال میسر ہو رہا ہے اور قرب و محبت کا معنی جو کہ حدیثِ اربعہ میں اپنے بندہ کے گمان کے ساتھ ہوں اور جیسا کہ میں اس کے ساتھ ہوں جب مجھے یاد کرے۔ اور تو اللہ کو یاد رکھ اس کو اپنے سامنے پائے گا۔ سے ظاہر ہے اور جس کو وصال سے تعبیر کرتے ہیں اور اس شخص کے وجود و جسم میں جو تبتِ تاب اور تعلق و اضطرابِ حرام و حرام کے وقت تھا اب وہ اللہ کے بدلے سرورِ ابتہاج اور ہمکلامی و سرگوشی سے ہمکنار ہوتا ہے اور اس کی پریشانی ہفت سے اور وحشتِ انس سے مبدل ہو جاتی ہے۔

دوسرا افادہ

جب توفیقِ ربیہی کرتی ہے اور اس سرستِ ابتہاج و مشاہدہ کا ماتھہ پکڑ کر اوپر پہنچتی ہے تو مقامِ فنا اور بقا پر وہ تمام سے ظاہر ہوتا ہے اس اجمال کا بیان یہ ہے کہ جس طرح لوہے کا ٹکڑا آگ میں ڈالتے ہیں اور آگ کے شعلے ہر طرف سے اس کا احاطہ کر لیتے ہیں بلکہ آگ کے لطیف اجزاء اس کے جوہر میں داخل ہوتے ہیں اور اس کی شکل و رنگ کو اپنے ہم رنگ بنا لیتے ہیں اور حرارت و احراق رحلانا جو کہ آگ کے خواص ہیں اس کو بخش دیتے ہیں یقیناً وہ لوہے کا ٹکڑا منجمد آگ کے انگاروں میں سے بنا لیا جائیگا نہ اس طرح کہ لوہا اپنی حقیقت سے بدل گیا ہے اور محض آگ بن گیا ہے کیونکہ ایسا تو یہی البطلان ہے

لہ والذین جاہدوا فینا لنہدینہم سبلنا ؓ فاذا کوونی اذکر کم ؓ ؓ انا عند ظن عندی بلی

ہمہ وانا معہ اذا ذکرنی ؓ ؓ وحفظ اللہ تجددہ تجاہدک

بلکہ یہ لوہے کا ٹکڑا خود لوہا ہے لیکن بسبب شعلہ مار کے شکر میں کے نجوم کے جس کی وجہ سے آگ کے لطیف اجزاء لوہے کے اندر داخل ہو گئے ہیں اور لوہے نے اپنے لوہے پن سے فرار کی راہ اختیار کر لی ہے اور گوشہ گنہامی میں جا پڑا ہے اور وہ تمام آثار و احکام جو آگ پر مرتب ہوتے تھے وہ بے کم و کاست لوہے کے اس ٹکڑے پر مرتب ہوتے ہیں لیکن حقیقت اس حال میں بھی احکام آگ پر ہی مرتب ہوتے ہیں جس نے اس لوہے کے ٹکڑے کا احاطہ کیا ہو ہے اور اس آگ نے اسکو اپنی سواری بنایا ہے اور اپنا تخت سلطنت اسکو قرار دیا ہے تو ان آثار و احکام کو اس ٹکڑے کی طرف نسبت دے سکتے ہیں جیسا کہ اس آیت میں "وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي" کہ میں نے یہ اپنے اختیار و ارادہ سے نہیں کیا "تصریح ہے اور فَاَرَادَ رَبُّكَ رِس ارادہ کیا تیرے رب نے ایسے اشارہ اس قصہ کی طرف موجود ہے اگر اس لوہے کے ٹکڑے کو اس حالت میں مجال گفتگو ہوتی تو یقیناً وہ سو سو زبان سے اس آگ کے ساتھ اپنی عینیت اور اتحاد کی آوازیں بلند کرتا اور آسمان تک اس کا غلغلہ ہوتا اور گھڑی بھر از خود رفتہ ہو کر اور اپنی حقیقت سے غافل ہو کر یہ کلام کرتا کہ میں آتش سوزاں کا انگڑیوں اور میں وہی ہوں کہ نانبائیوں اور لوہاروں اور سناروں بلکہ تمام ارباب صنعت رجن کو آگ سے واسطہ پڑتا ہے، کا کاروبار مجھ سے ہی متعلق ہے، اسی طرح جب مہذب و کشش کی روحانی امواج اس خالکے نفس کامل کو احدیت سمندوں کی موجوں کی گہرائیوں میں کھینچتی ہیں تو ہر مزمزہ شہداء انا الحق اور تیس فی جیبی سوی اللہ ہوتا ہے اس لئے کہ کلام ہدایت الیام میں ہے کہ کنت سمعہ الذی یسمع فی وبصرہ الذی یرى و سیدہ الی بیطش (حدیث قدسی) کہ میں اس کے کان بن جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے اور اس کی نگاہ بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کے ہاتھ بن جاتا ہوں جن سے وہ گزرت کرتا ہے اور اس کے پاؤں بن جاتا ہوں جن سے وہ چلتا ہے اور ایک روایت یہ بھی ہے اور اس کی زبان بن جاتا ہوں جس سے وہ بولتا ہے یہ اس حکایت ہے اور یہ بھی اس کنایہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی زبان سے فرمایا کہ سن بیا اللہ تعالیٰ نے جس نے اس کی تعریف کی (و اذ قال اللہ علی لسان نبیہ سمع اللہ من حمدہ) اور اسی طرح "فیصلہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے نبی کی زبان سے جو چاہتا ہے" رواقی اللہ علی لسان نبیہ ماشاء) یہ مقام بہت باریک ہے اور یہ مسئلہ نہایت نازک ہے ہمیں چاہیے کہ اس میں خوب غور کر و تفصیل کا یہ مقام نہیں ہے

وودر اذالك فلذا قول لانه ستر لسان النطق عنه اخوس

یعنی اس کے آگے میں کچھ نہیں کہتا کیونکہ گویائی کی زبان اس راز کے اظہار سے در ماندہ اور گنگ ہے۔
 خبردار اس معاملے سے متعجب نہ ہونا اور انکار نہ کر بیٹھنا اس لئے کہ جب وادی مقدس کی آگ سے نڈے
 ”اِنَا اللہ رب العالمین“ بلند ہو سکتی ہے تو اگر نفس کامل جو کہ اشرف الموجودات ہے اور نمونہ
 حضرت ذات ہے اگر اس کے آواز انا الحق بلند ہو تو محل تعجب نہیں اور اس مقام کے لوازمات میں
 خوارق غریبہ کا سدور اور تاثیرات قویہ کا ظہور ہے اور دعوات کا سحاب ہونا اور نوح بلیات ہے کیونکہ
 فرمانِ حق ہے لَنْ سَأَلْنِي لَاعْطِيْنِهٖ وَلَنْ اَسْتَعَاذَ فِيْ لَا عِيْدَ لَهٗ ”اگر وہ مجھ سے سوال
 کریگا تو میں اس کو عطا کروں گا اور اگر وہ مجھ سے پناہ چاہیگا تو اس کو پناہ دوں گا، اس میں اس معنی کی حیرت
 ہوئی ہے اور اس کے منجملہ لوازم میں سے یہ بھی ہے کہ اس صاحبِ مال کے دشمن و بدخواہ پر نکبت اور وبال
 کا ظاہر ہونا ہے، حدیث میں ہے ”من عادی لی دلیا فقد آذنتہ بالحبوب“ جس نے میرے دوست
 سے دشمنی کی میں نے اس کے اعلانِ جنگ کر دیا ہے یہ حدیث اسی مضمون کا فائدہ دیتی ہے۔

تیسرا افادہ

اس کے بعد اگر ایسے شخص پر کوئی اور لطیفہ غیبی ظاہر ہو اور نیا جذب پر وہ لاریج پہنچے تو اس کے
 اور اکیں میں عظیم ہمت پیدا ہو جاتی ہے جس کے سبب سے ذاتِ بے چون کے سامنے تمام حقانیت کو نہیہ اور
 موجودات امکانیہ مضحل ہو جاتی ہیں (یعنی تمام اشیاء اس کے سامنے مضحل اور فنا ہو جاتی ہیں حق
 کے سامنے تمام چیزیں نیست و نابود نظر آنے لگتی ہیں) اور اس طالبِ کمال کے نفس اور حضرت حق کے درمیان
 جو نسبت تھی وہی نسبت ان تمام چیزوں میں بھی ظاہر ہوتی ہوئی نظر آتی ہے جو چیزیں منصہ وجود پر
 جلوہ گر ہیں الغرض کہ بساط وجود پر حضرت حق کی قیومیت کا انبساط اور ان حقانیت متکثرہ کا قیام اس
 ذات واحد و کیا کے ساتھ اس کی سمجھ میں آ جاتا ہے اور قرآن کی آیت ”ھو الاول والاخر والظاہر والباطن
 ھو بکل شئ علیم“ کو وہی اول وہی آخر وہی ظاہر وہی باطن ہے اور وہ چیز کو جانتا
 ہے اور حدیث ”لو ادلیتم بجل الی الارض السابعة السفلی لھبط علی اللہ“ کہ اگر تم ایک سی
 لٹکا دو سب سے پہلی ساتویں زمین تک تو درسی اللہ تک ہی پہنچگی کے ساتھ دم مارنے لگتا ہے سبحان اللہ۔
 کیا تاثیر ہے حبِ عشق کی اور کیا جذبہ ہے تجلی علمی کا کہ جس کے سبب یہ مشیتِ خاک مقام پاؤں مقدس

میں کس قدر چالاک ہو جاتا ہے اور یہ حقیر مشت خاک مجلسِ قُرب رب الارباب میں کیا عظمت اور کیا عمدہ بہانے نشست اور مقامِ خوبی پامیٹا ہے۔

بسمِ خاک از عشق برہنِ لاک شد یعنی خاکی جسمِ عشق کی بدولت آسمان پر
کوہ در رقص آمد و چالاک شد پہنچ گیا اور پہاڑ رقص میں آیا اور چالاک ہو گیا
عشق جان طور آمد عاشقا ! اے عاشقِ عشق "طور" کی جان ہے !
طور مست و نحو موسیٰ صاعقا طور مست ہے اور موسیٰ علیہ السلام بے ہوش ہو کر گر گئے ہیں

اور اس مقام کے لازم میں سے ہے کہ طالبِ عارف اس مقام پر وحدت وجود کے ساتھ دم مارتا ہے اور معارفِ الہیہ کے ساتھ لب کشائی کرتا ہے۔

آنچه نے می گوید اندر زیر و بم جو کچھ بانسری زیر (باریک آفاق) اور بم
فانش گر گویم جہاں برعم زغم (بلند آواز) میں کہتی ہے اگہ میں اس کو ظاہر
اور کھلا کہوں تو عالم تباہ اور درسم برعم ہو جائے
یعنی لوگ اس کو برداشت نہ کر سکیں ابد وہ

راز وحدۃ الوجود ہے

ہجۃ معشوق است عاشق پرودہ ! یعنی ماسوا اللہ کا وجود کا عدم ہے اور موجود
زندہ معشوق است و عاشق مردہ ! حقیقی صرف وہی محبوبِ اعظم ہے اور جلد
مراد مستقیم فارسی طبع مجتہبیؒ (۱۳۱۲)

یعنی کل ممکنات موجود ظاہری جو حجاب پر
اور ستر ہے موجود حقیقی کے لئے حقیقت میں
وجود صرف واجب کا ہے ممکن کا وجود اس کے
مقابلہ میں ناقص ضعیف کا عدم ہے وجود
کہلانے کے لائق ہی نہیں

کل شئے ہالک الا وجہہ :

”مقصود ہمیں سست کہ وہم دوئی بر خیزد و تو نمائی اہم ماند و بس، ہمہ انبیاء
 و اولیاء بریں اتفاق کردہ اند، در کتب الہیہ و حدیث و کلمات اولیاء و لائل
 این بسیارست، و عظمائے ہر فرقہ بوحثت قائل اند، ہمہ بیکتہاں بریں
 رفتہ اند کہ غیر حق موجود نہ نیست، عالم صورت اوست، و ظہور اوست
 و بس“ (خواجہ خوریہ فوزیہ حضرت خواجہ باقی با اللہ در رسالہ نورانی)

ۛ

کل ما فی الہکون وہم او خیال

او عکس فی المرایا او ظلال

لے آلا کل شئی ملخلا اللہ باطل

احقر عبد الحمید سواتی خادم مدرسہ نصرۃ العلوم

نزد گھنٹہ گھر۔ شہر گوجرانوالہ (مغربی پاکستان)

۱۶۔ ذی الحجہ ۱۳۸۶ھ

فیوض الحسینی (طبع دوم)

المعروف به

مختصرہ ابراہیمیہ

تالیف

رئیس المفسرین، عمدۃ المحدثین، سند الفقہاء، الصوفی الصافی،
قائم البدعہ، قاطع الشک، حضرت مولانا حسین علیٰ الخنقی،
المنشی المجددی - ساکن الی بھراں ضلع میانوالی

ترجمہ و مقدمہ

از احقر عبد الحمید سواتی خادم مدرسۃ العلوم

ناشر

ادارہ نشر و اشاعت مدرسۃ العلوم - گوجرانوالہ - (مغربی پاکستان)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین ، وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابہ اجمعین
 آتا بعد — مے گوید (حضرت امام المتقین ، ستید العارفین ، رئیس المفسرین ، عمدۃ المحدثین
 حجۃ اللہ علی الارض ، حاجی الشریک قاضی البدعۃ ، غوث زمان قطب دوران ، مجدد وقت ، حاجی
 الحرمین الشریفین ، صوفی الصافی ، مولانا) حسین علی بن محمد بن عبد اللہ ایں فوائد است کہ ارادہ
 کردہ ام کہ بنو سیم ، برائے فائدہ نفس خویش ، و دیگر اجہ ، و نام او تحفۃ ابراہیمیہ نہادوم ، ان شاء اللہ
 حق تعالیٰ باتمام خواہر رسانید و موجب نفع خواہد شد ان شاء ربی عز و جل ۔
 فضیلت ذکر :

قُلْ اللَّهُ تَعَالَى مَا ذُكِرْتُمْ بِهِ أَذْكَرٌ حِكْمًا شُكْرًا وَلَا تَكْفُرُونَ (سورۃ البقرہ)
 ازیں آیت معلوم شد کہ عدم ذکر کفران است ۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَقِيتُمْ فِئَتًا فَأَنْشُرُوا
 مَا ذُكِّرُوا بِاللَّهِ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (سورۃ الانفال) ذکر موجب ثبت است ۔

ستائش اور جلد تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا مربی ہے ۔ اور رحمت کاملہ اسکی مخلوقات
 میں سے سب سے بہتر ہستی پر ہو جن کا اسم گرامی اور نام نامی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے ۔ اور اپنی اہل اور تمام صحابہ پر
 حمد صلوات کے بعد کہتا ہے زمین پر ہر چیز کا رنگ پشوا ، عارفوں کے سرار ، رئیس المفسرین ، عمدۃ المحدثین ، حجۃ اللہ علی الارض ، شریک
 کو مثلنے والے ، بدعت کا قلع قمع کرنے والا زمانہ کے غوث اپنے وقت قطب بود ، الحاج صوفی الصافی ، مولانا) حسین علی بن محمد بن
 عبد اللہ یہ چند فوائد میں جن کے کھنے کا بیش ارادہ کیا ہے ۔ تاکہ ان کا فائدہ اپنے نفس کے لئے ہو ، اور دوسرا باب بھی اس سے مستفید متمتع ہوں ۔
 اور اس کا نام تحفۃ ابراہیمیہ رکھا ہے ۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو پائیدار بنائے اور یہ باعث نفع ہوگا ، اگر میرے پڑ و گار چاہا ۔
 ذکر کے فضیلت سے — اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ میں فرمایا ہے تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کروں گا اور میرا شکر یہ ادا
 کرو اور ناشکر گزار ہی مت کرو ۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ذکر نہ کرنا یا کفرانِ نعمت ہے ۔ اسی طرح سورۃ انفال کی آیت میں
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اے ایمان والو جب تمہاری ہمت ہو کسی کا فراق اور غافل (گمراہ) سے تو تم ثابت قدم رہو ۔ اور اللہ کا
 ذکر کثرت سے کرو تاکہ تم کا میاب ہو جاؤ ۔ اس سے معلوم ہوا کہ ذکر باعث استحکام و پختگی ہے ۔

لے قوسین کی عبارت ناشر مبع اول مولوی ابراہیم لکات غلام نبی صاحب کی ہے جو حضرت مولانا کے مرید اور شاگرد ہیں ۔ ۱۲ سوانی

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْخِلَافِ آيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ .
 الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ (سورة آل عمران) ذکر موجب فہم آیات
 است ۔ و در سورۃ ناز ۔ فَإِذَا جُفِيَتْ الصَّلَاةُ فَاهْذُكُرُوا اللَّهَ بَيَانًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ (آیہ)
 فی سمدہ رعد الایہ ذکر اللہ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ ۔ فی سورۃ المائدہ ۔ وَبَسَّطْنَا لَکُم مِّنْ
 ذِکْرِ اللَّهِ دَعَيْنِ الصَّلَاةِ (آیہ) فی سورۃ الکہف ۔ قَدْ کُذِّرَ بَآئِلًا إِذَا نَبِئْتَ رَاکِدًا اَمَلِ
 سورۃ طہ ۔ اِذْ هَبْ اَنْتَ وَ اَخُوتُکَ بِآيَاتِنَا وَلَا تَنبِئَا فِي ذِکْرِهَا (آیہ) فی سورۃ الحج و
 مَسَاجِدُ يُذْکَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ کَثِيرًا ۔ فی سورۃ النور رجالٌ لَا تُلْمِزُهُمْ فَتَنَارَةٌ وَلَا يَنبَغُ عَنْ
 ذِکْرِ اللَّهِ وَرَاقِعُ الصَّلَاةِ وَآيَاتِ الذِّكْرِ (آیہ) فی سورۃ الشعراء ۔ اِلَّا الَّذِينَ اٰمَنُوا
 وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ ذَکَرُوا اللَّهَ کَثِيرًا (آیہ) فی سورۃ العنکبوت ۔ اِنَّ الصَّلَاةَ تَنفَعُ عَنِ الْفَحْشَاءِ
 وَالْمُنْكَرِ ۔ وَلِذِکْرِ اللَّهِ اَکْبَرُ وَاللَّهُ يُعَلِّمُ مَا تَشْعُرُونَ ۔ فی سورۃ الاحزاب ۔ لَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِي
 رُسُلِهِ اللَّهُ اَمْرًا حَسَنًا لِّمَنْ کَانَ يَنْجِرُ اللَّهُ وَالْيَمِمْ اِلَّا حِبْرًا وَ ذَکَرُوا اللَّهَ کَثِيرًا ۔

سورۃ آل عمران میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ بیشک آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں اور رات و دن کے متکثر ہونے میں
 اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں، عقل مندوں کے لئے، وہ جو اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں کھڑے بیٹھے، اور کھڑوں کے بل
 اس معاملہ ہوا کہ ذکر فہم آیات کا سبب ہے، اور سورۃ نسا میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جب تم نماز پوری کرو تو اللہ تعالیٰ کو یاد کرو
 کھڑے بیٹھے اور کھڑوں کے بل، اور سورۃ رعد میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں سنو اللہ تعالیٰ کی بات سے ہی دل مطمئن ہوتے ہیں اور
 سورۃ مائدہ میں فرماتے ہیں اور شیطان تم کو روکے اللہ کے ذکر سے اور نماز سے۔ اور سورۃ کہف میں یوں ارشاد ہوا
 ہے۔ اور جب تم بھول جاؤ تو اپنے رب کو یاد کرو اور سورۃ طہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ جاؤ تم
 اور تمہارا بھائی رحمت مارون علیہ السلام، دونوں میری آیات لیکر اور دیکھنا میرے ذکر میں سستی نہ کرنا۔ اور سورۃ حج میں اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے کہ مسجدیں جن میں اللہ کا نام کثرت سے یاد کیا جاتا ہے۔ اور سورۃ قمر میں صحابہ کرام کی مدح کرتے ہوئے فرمایا کہ ایسے
 مرد ہیں کہ انکو سو اگر ہی خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کی یاد اور نماز قائم کرنے سے اور زکوٰۃ ادا کرنے سے غافل نہیں بناتی۔ سورۃ شط
 میں فرمایا کہ مگر وہ لوگ جو ایمان لائے اور جنہوں نے اچھے کام کئے اور اللہ تعالیٰ کو کثرت سے یاد کیا (ان میں عام شہر کی برائیاں نہیں پیدا ہو سکتی)
 سورۃ عبہ میں ہے، بیشک نماز بھائی اور برائی سے منع کرتی ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر تو بہت بڑا ہے اور اللہ تعالیٰ جو کچھ تم کرتے ہو
 اُسے جانتا ہے۔ سورۃ احزاب میں بیشک تمہارے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی میں چنانچہ ہو، اس شخص کے لئے جو
 اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اور قیامت کے دن سے اور کثرت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے۔

قَالَ رَبُّكُمْ اِذْ عَوْفَا اَسْتَجِبْ لَكُمْ“ وَفِي بَنِي اِسْرَآئِيلَ كَلِمًا اَدْعَا اللّٰهُ اِذَا دُعُوهُمُ اَلرَّحْمٰنُ اَللّٰهُ
 دیریں آیات امرید اللہ تعالیٰ است، انہوں بایہ نصید کہ ذکر نام رب چگونہ کہ وہ آید واللہ تعالیٰ
 را چگونہ خواندہ شود، و کدام چیز اولیٰ است کہ ازو تعالیٰ طلب کردہ شود۔

وَرَدَ الْمَعَارِفُ“ در ملفوظ روز جمعہ تاریخ پانزوم ربیع الآخر شخصے در حضور خدمت حاضر شد
 واستدعا تلقین ذکر ساخت۔ حضرت ایشان قلبی روحی فداہ، فرمودند کہ زبان خود بکام چسپان، و لفظ
 مبارک اللہ اللہ دو اسم اول ضمہ ہا۔ و در ثانی بسکون ہا۔ بخیاں از قلب کہ موضح اوز پرستان چپ
 بفاصلہ دو انگشت است بگو، بریں طور کہ گویا لفظ مبارک اللہ و دل سے آید، و بعد از گفتن لفظ مبارک
 اللہ بست سہ مرتبہ بخواں کہ خداوند مقصود من توئی و رضا توہ محبت خود دہ، و معرفت خود دہ،

اور فرمایا تمہارے رب نے مجھے پکارا میں تمہاری عاقبول کروں۔ اور سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا۔ کہو پکارا
 اللہ گویا پکارو رحمٰن کو۔ ان آیات میں اللہ تعالیٰ کو پکارنے کا حکم ہے۔ اب معلوم کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے
 نام پاک کا کس طرح ذکر کیا جائے۔ اور اللہ تعالیٰ کو کس طرح پکارا جائے اور کونسی چیز بہتر اور افضل ہے جو اللہ تعالیٰ
 سے طلب کی جائے۔

کتاب وَرَدَ الْمَعَارِفُ“ پندرہ ربیع الآخر ملفوظ روز جمعہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص حضرت پیر و مرشد یعنی
 حضرت شاہ غلام علی کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور اس شخص ذکر کی تلقین چاہی۔ حضرت والا رہمائے دل اور روح
 ان پر فدا ہوں، نے فرمایا کہ اپنی زبان کو تالو سے چسپان کر لو۔ اور اللہ اللہ کا مبارک لفظ پورے خیال اور توجہ کے
 ساتھ دل سے کہو پہلے اسم کی ماہ پر نمہ اور دوسرے اسم کی ماہ ساکن ہو۔ اور دل کا مقام بائیں پستان سے د
 انگلی کے فاصلہ پر نیچے ہے۔ اور یہ اسی طرح ہونا چاہیے کہ گویا لفظ مبارک اللہ دل سے آتا ہے۔ اور اس لفظ مبارک
 کے تیس مرتبہ پڑھنے کے بعد یوں کہو کہ اے خداوند کریم تو ہی میرا مقصود ہے اور تیری رضا اپنی محبت اور معرفت
 عطا فرما اور اسی طریقہ پر ہمیشہ ذکر کرتا رہے۔ انتہی

۱۔ وَرَدَ الْمَعَارِفُ حضرت شاہ غلام علی کے ملفوظات پر مشتمل ہے جو فارسی زبان میں ہے۔ اور جس کتاب کے مرید و خلیفہ شاہ
 رؤف احمد صاحب نے مختلف مجالس میں قلمبند کیا ہے میرے زیر مطالعہ مطبع نادری بریلی کا مطبوعہ نسخہ جو سن ۱۳۰۳ھ
 میں بیع ہوا تھا، اور جو ۲۶۴ صفحہ پر پھیلا ہوا ہے رہا ہے، ابھی حال میں عمان پاکستان سے بھی یہ بیع ہو گیا ہے۔

پس بریں نمط، عادت نمودہ باشی۔ انتہی

وجناب قبلہ شاہ غلام علی قد سنا اللہ تعالیٰ بسورۃ الاقدس، در ایضاح الطریقۃ نورشتہ است نیز از شروط است در سرود ذکر یعنی ذکر اسم ذات، ذکر نفی و اثبات بعد پند بار زبان لہجہ خاکاری و نیاز مندی مناجات اتہانوردن کہ خداوند مقصود من قوی و رضا تو محبت نمودہ۔ ۱۰۷۰ سالہ مولانا یعقوب چرخمی "مسئلی بہ رسالہ انسبیہ" ۲۴۲ بامداد و شبانگہ بذکر مشغول بود از ہلکہ واکراں بود و نہ از غافلان، بحکم آیت کریمہ کہ در سورہ اعراف "وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي لَيْلِكَ لَقَدْ عَاوَضَتْكَ رَيْبٌ" اندکہ مراد از غدو و آصال شب روز است یعنی علی الدوام بذکر خفیہ مشغول باشی۔ بدانکہ در پیچ آیت حدیث، و طریق صحیح ہر چہ زیادہ است بلکہ امر بذکر خفیہ آمدہ است چنانکہ در آیت دیگر مذکور است

اور حضرت شاہ غلام علی نے اپنی کتاب ایضاح الطریقۃ میں لکھا ہے کہ دونوں ذکر یعنی نفی و اثبات اور ذکر کم ذات میں شرط ہے کہ چند بار دل کی زبان سے انتہائی خاکاری اور عجز و نیاز مندی سے مناجات کرے اور اتہا کرے کہ اے خداوند کریم میرا مقصود تو ہی ہے اور تیری رضا، اپنی محبت عطا فرما۔ حضرت مولانا یعقوب چرخمی کے رسالہ انسبیہ ۲۴۲ میں مذکور ہے کہ جو صبح شام اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہوگا وہ اگر یہی (اللہ تعالیٰ کو یاد کرنے والے لوگوں) کے گروہ میں شمار ہوگا نہ غافلین میں کیونکہ سورہ اعراف کی اسی آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یاد کرو اپنے رب کو اپنے جی میں گڑ گڑا کر اور عاجزی سے اور بلند آواز سے کم، صبح اور شام اور نہ ہو غافلین میں سے۔ بعض مفسرین کہ ام نے لکھا ہے مراد غدو و آصال سے شب و روز ہے۔ یعنی علی الدوام ہمیشہ ذکر خفی میں مشغول رہو۔ اس بات کو جان لو کہ کسی آیت میں اور حدیث میں اور کسی صحیح طریقہ پر ذکر بالجہر کا حکم نہیں آیا۔ بلکہ خفیہ (پوشیدہ طور پر) ذکر کا حکم آیا ہے۔ جب کہ دوسری آیت میں مذکور ہے —

سہ شریعت کا امام قانون اور منابطہ یہی ہے کہ ذکر خفی ہی کیا جائے۔ البتہ بعض مقامات پر ذکر بالجہر کا ثبوت ہے مثلاً آذان اقامت، آیات تشریف کی تسبیحات اور آیات حج کا تلبیہ، یا غزوات کے موقع پر بحیرہ مند کرنا وغیرہ عام حالات میں ذکر خفی ہی اہل اور دستور ہے۔ ایک تو اس میں سیاسے کبھی نہ ہوگا۔ اور دوسرے لوگوں کے لئے تشویش کا باعث بھی نہ ہوگا۔ مبالغہ کو نام بعض مقامات میں ذکر بالجہر کی تعین کی ہے۔ جبکہ سادس خطرات ہمسکا راز ہوتا ہو۔ طوعاً و کسباً شیطان یا قلب کے مجبور کو ٹوٹنے کے لئے اور جسم یا اثر اور حرارت پیدا کرنے کے لئے ذکر بالجہر کی تعین کرتے ہیں۔ یہ سب علاج کے درجہ میں ہے منابطہ نہیں۔ غامض ۱۲ سخا

قال اللہ تعالیٰ: "ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً (اعواف) یعنی بخوانید پروردگار را بتضرع و
آہستہ آہستہ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ" انتہی

گوید حسین علی بدیل اے برادر کہ منم اللہ پر لئے منادوں کی ہوں است و حرف ندا معذوف است و
سکون اللہ سبب قف است پس لازم است کہ ہر وقت ذکر اللہ را بدل نہ کند و بخواند بہ عاجزی،
و طلب کند محبت او تعالیٰ را۔ و حدیث شریف است اللهم انی استملک حبک و حب من یحبک
و حب عمل یقربنی الی حبک، اجعل حبک احب الی من نفسی و اہلی و من الماء البارد
ایں حدیث و مشکوٰۃ شریف است۔ قال اللہ تعالیٰ و ادْعُوهُ خَوْفًا وَ طَمَعًا اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ
قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ (سورہ اعواف) ازیں آیت فہید شد کہ خاص حق تعالیٰ را بخواند برائے دفع
خوف، و حصول طمع، قال اللہ تعالیٰ۔ یَدْعُوْنَنا وَ غَیْبًا وَ نَهْبًا (آیہ)۔ ازیں فہیدہ شد کہ تمام
پیغمبران برائے حصول مرغوب و دفع خوف حق تعالیٰ را خوانند، و قال اللہ تعالیٰ وَ حَاوُوا فَاَخْلَافَ شِعْبِیْنَ۔

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں پکارو اپنے رب کو گڑ گڑا کر اور چپکے اور آہستہ بیشک وہ تعدی زیادتی کو نیکو لوں کو پسند نہیں فرماتا
حسین علی کہتا ہے جان لو اے برادر کہ پہلے اللہ کا منم منادوں کی وجہ سے ہے۔ اور حرف ندا معذوف ہے اور
روئے اللہ کا سکون قف کی وجہ سے ہے پس ضروری ہے کہ ہر وقت ذکر اللہ تعالیٰ کو دل سے نہ کہے اور عاجزی
سے پکارے، اور اللہ تعالیٰ کی محبت کو طلب کرے مشکوٰۃ کی اس حدیث شریف میں ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
فرمایا کہ اے اللہ میں تجھ سے تیری محبت طلب کرتا ہوں اور اس کی محبت جو تجھ سے محبت کرتا ہے اور ایسے عمل کی
محبت طلب کرتا ہوں جو تیری محبت کے قریب کہے۔ اے اللہ اپنی محبت کو میرے نزدیک، میرے نفس میرے اہل،
اور ٹھنڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب پسندیدہ بنا دے۔ سورہ اعراف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور پکارو
اس (اللہ تعالیٰ) کو اس کے ڈرتے ہوئے اور اس سے امید کرتے ہوئے۔ بیشک اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مہربانی قریب ہے۔
اعلیٰ درجہ کی نیکی کرنے والوں کے۔ اس آیت بابت معلوم ہوئی کہ خاص اللہ تعالیٰ کو ہی پکاریں دفع خوف کے لئے اور حصول
طمع کے لئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام ہماری نعمتوں میں رغبت رکھتے اور ہمارے عذاب سے ڈرتے ہوئے
ہیں پکارتے تھے اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ تمام انبیاء و رسل علیہم السلام مرغوب چیز کے حصول کے لئے۔ اور
خوف کے دفع کرنے کے لئے صرف اللہ تعالیٰ کو ہی پکارتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ وہ ہمارے سامنے
ہی عاجزی کرنے والے ہیں۔

ازیں نصیہ شد کہ خاص پیش حق تعالیٰ خشوع مے کردند و نزدیک بندہ معنی واذ کھو ربک
 فِي نَفْسِكَ الخ ایں است چنانچہ مروان بوقت حاجات و رول، و زبان، و گمراہ را یا و میکند
 و از انہا حاجات مے طلبند لے مخاطب پنہاں مکن بلکہ خاص حق تعالیٰ را یا و کن برائے طلب حاجت
 و رول و زبان، و مشو از کافراں، قال اللہ تعالیٰ - وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ
 لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ
 كَالْأَنْعَامِ بَلَّغْنَا أَصْلَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ - (سورہ اعراف) و معنی قولہ اذ کھو ربکم الخ ایں
 است، خاص خدا تعالیٰ را بخوانید تبصرع و خفیہ، نہ مثل آنکہ و گمراہ را بوقت حاجت تبصرع و خفیہ
 مے خوانند، انہ لا یجب المعتدین حتی تعالیٰ تھار را دوست نمی وارد، قال اللہ تعالیٰ وَإِنَّ
 كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ، إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ
 بِالْمُعْتَدِينَ - (الآیہ)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام خاص اللہ تعالیٰ کے سامنے ہی عاجزی اور خشوع کرتے
 تھے اور بندہ کے نزدیک معنی (اذ کوربک فی نفسک) اس آیت کا یہ ہے کہ جس طرح لوگ اپنی حاجتوں کے
 وقت دل و زبان سے دوسروں کو یاد کرتے ہیں۔ اور ان سے حاجات طلب کرتے ہیں اے مخاطب تم اس طرح
 نہ کرو، بلکہ صرف خاص اللہ تعالیٰ کو ہی یاد کرو اپنی حاجات طلب کرنے کے لئے دل و زبان سے۔ اور نہ ہونے
 کرنے والوں سے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا (سورہ اعراف میں) اور بے شک ہم نے پیدا کیا ہے جہنم کے لئے
 بہت سے جنوں اور انسانوں کو، ان کے دل ہیں بین سے وہ سمجھتے نہیں۔ اور ان کی آنکھیں ہیں لیکن ان سے وہ
 دیکھتے نہیں، ان کے کان ہیں، لیکن ان سے سنتے نہیں، یہی لوگ جانوروں کی طرح ہیں، بلکہ ان سے بھی زیادہ
 گئے گئے ہیں۔ یہی لوگ غافل ہیں۔

اور اذ کھو ربکم الخ کا معنی یہ ہے کہ خاص خدا تعالیٰ کو عاجزی سے اور پویشیدہ طور پر پکارو، نہ
 اُن لوگوں کی طرح جو دوسروں کو حاجت کے وقت عاجزی سے اور پویشیدہ طور پر پکارتے ہیں۔ بے شک اللہ
 تعالیٰ کفار کو دوست نہیں رکھتا۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بیشک بہت سے لوگ اپنی خواہشات کے ساتھ دوسروں
 کو گمراہ کرتے ہیں علم کے بغیر بیشک تیرا پروردگار خوب جانتا ہے زیادتی کرنے والوں کو۔

دیگر — بدلے برادر طریقہ ذکر یک این است کہ در دل اللہ اللہ بگوید، و بعد چند بار بگوید بدل بہ نہایت تفرغ کہ خداوند محبت خود عطا فرما۔

و دیگر طریقہ نفی اثبات است حضرات نقشبندیہ سابقین اولاً نفی اثبات سے کر دند، بعد کمال تاثر اللہ اللہ سے کر دند، چنانچہ در رسالہ قدسیہ در باب از کلام شاہ نقشبند قدس سرہ ہویدا است عبارتہ نہاد ”و چون بحقیقت فنا برسد ایں جا بود کہ باطن او از نفی بایستد۔ و خواجہ ماقدس سرہ در بیان ایں معنی بسیار فرمودند کہ حقیقتہ الذکر الخروج عن میدان الغفلۃ الی فضاء المشاہدۃ، و مشاہدہ در تجلی ذات بود، و مکاشفہ در تجلی صفات۔“ انتہی

ذکر بطریق نفی اثبات — بدلے برادر در نقشبندیہ سابقین ذکر نفی و اثبات بود اولاً بعد اسم ذات، و طریقی نفی اثبات اول نفس خود را زیر ناف بند و پستربان بکام چپا ند و بہ زبان خیال کلمہ لا را تا دماغ کشد و لفظ اللہ را نہ و آرد و لفظ اللہ را بد دل ضرب کند

جان بولے برادر کہ طریقہ ذکر یک تو یہ ہے کہ دل میں زدا کر اللہ اللہ کہے، اور چند بار اس طرح کہنے کے بعد دل میں نہایت ہی عجز و انکساری سے کہے کہ اے خداوند کرم اپنی محبت عطا فرما۔

اور دوسرے طریقہ ذکر کا نفی اثبات ہے۔ پہلے نقشبندی حضرات، اولاً نفی اثبات کرتے تھے اور پھر حرح اثر ہو جانے کے بعد اللہ اللہ کرتے تھے۔ جیسا کہ رسالہ قدسیہ ملا میں حضرت خواجہ نقشبند کے کلام سے ظاہر ہے۔ ان کی عبارت یہ ہے اور جب زدا کر و سالک فنا کی حقیقت تک پہنچتا ہے تو اس مقام میں اس کا باطن نفی سے رک جاتا ہے اور ہمارے خواجہ اس مطلب کے بارہ میں بہت دفعہ فرماتے تھے۔ کہ ذکر کی حقیقت یہ ہے کہ غفلت کے میدان سے نکل کر مشاہدہ کی فضا میں پہنچ جائے۔ اور مشاہدہ تجلی ذات میں ہوتا ہے اور مکاشفہ تجلی صفات۔ ذکر نفی و اثبات کے طریقہ پر — لے برادر جان لو کہ پہلے نقشبندی حضرات میں سے پہلے ذکر نفی و اثبات کے طریقے پر ہوتا تھا اس کے بعد ذکر اسم ذات، اور طریقہ نفی و اثبات کا یہ ہے کہ پہلے اپنی سانس کو ناف کی نیچے بند کر لے۔ پھر زبان کو تالہ سے چسپاں کر دے۔ اور خیال کی زبان کلمہ لا کو دماغ تک پہنچنے، و اللہ کے لفظ کو نیچے آنا اور اللہ کے لفظ کی ضرب دل پر لگانے۔

۵۔ علم سلوک و عرف میں تجلیات کی بحث بہت ہی دقیق اور پیچیدہ ہے۔ ہر آدمی اسکی حقیقت کو نہیں جان سکتا، اللہ تعالیٰ کا فضل شامل حال ہر توان اپنی باتوں سے انسان مستفید ہو سکتا ہے۔ تجلیات ذاتی تو سب سے بلند مقام لوگوں کو ہی نصیب ہوتی ہیں۔ تجلیات ذاتی صفاتی۔ افعالی کی بحث دیکھنی ہر توحصرت مولانا شاہ اسماعیل شہید کی کتاب عبقات کی طرف رجوع کریں۔ ۱۲ سوانح

ہو چکے کہ اثر ذکر بہ لطائف خمسہ رسد۔ و لفظ محمد رسول اللہ در وقت نفس گذشتن بخیمال بگوید شرط
است لحاظ معنی کہ بمعنی نیست مقصود بجز ذات پاک، و نیز از شرط است در وقت نفی، نفی ہستی خود
و در اثبات، اثبات ذات حضرت حق سبحانہ لمحوظ داشتن، و نیز از شرط است در ہر دو ذکر بعد چندان
بزرگانی دل بکمال خاکساری و نیاز مندی مناجات التہائم کہ خداوند کریم میر مقصود توئی محبت خود، و نیز
شرط است توجہ بقلب ایں توجہ را وقوف قلبی گویند انتہی عبارتہ ایضاح الطریقہ باختصار سیر
فضیلت لا الہ الا اللہ

یہاں اے برادر فضائل لا الہ الا اللہ در کتب بسیار طوالت کردہ اند۔ و افضل الذکر فرمودہ
اند در حقیقت کلمہ لا الہ الا اللہ و عام ہم بہت چنانچہ در حصین حدیث آوردہ دعائی و دعاء الانبیاء
قبل لا الہ الا اللہ الخ، و معنی لا الہ الا اللہ ایں است خالق بجز او نیست، متصرف بجز او نیست،
لاقی عبادت بجز او نیست، لائق خواندن بجز او نیست "الدعاء هو العبادۃ"۔ الدعاء مع العبادۃ
اس طرح کہ ذکر کا اثر لطائف خمسہ مکتبہ پہنچے۔ اور سانس کھوتے وقت لفظ محمد رسول اللہ خیال سے کہئے اور اس ذکر کی شرط
یہ ہے کہ معنی کا لحاظ کرے۔ کہ کوئی چیز بجز اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے مقصود نہیں۔ اور نیز یہ بھی شرط ہے کہ نفی کے وقت
اپنی ہستی کی نفی کرے اور اثبات کے وقت اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کو ملحوظ رکھے۔ اور نیز یہ بھی شرط ہے کہ ہر دو ذکر میں پسند یا
دل کی زبان سے انتہائی خاکساری اور نیاز مندی سے مناجات التہائم سے کہ اے خداوند کریم میر مقصود تو ہی ہے
اپنی محبت عطا فرما۔ اور نیز یہ بھی شرط ہے کہ دل کی طرف توجہ کرے کہ کوئی وقوف قلبی ایں ایضاح طریقہ کی عبارت سے اختصاراً ختم ہوا
فضیلت لا الہ الا اللہ۔ اے برادر لا الہ الا اللہ کے فضائل کتابوں میں بہت طوالت بیان کئے گئے ہیں۔

اور اس کو افضل الذکر تمام اذکار سے افضل ذکر فرمایا ہے۔ و در حقیقت یہ کلمہ لا الہ الا اللہ و عام بھی ہے۔ جیسا کہ حصین
میں حدیث آتی ہے۔ حضور نبی کویم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری دعاء اور مجھ سے پہلے انبیاء کی دعائیں لا الہ
الا اللہ ہے۔ اور اس کلمہ کا معنی یہ ہے کہ خالق سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں۔ تمام کائنات میں تصرف کرنے والا اس کے سوا کوئی
نہیں۔ عبادت کے لائق اس کے سوا کوئی نہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی تو فرمایا کہ دعا عبادت کا مغز ہے
لہ وقت قلبی ہے۔ کہ نفس کو پاک کرنے میں اور دل کو صاف کرنے اور سچ کو جاننے میں ہر روز زیادہ زیادہ کوشش کریں حضرت
خواجہ باقی باللہ فرماتے ہیں وقوف قلبی ہر عبارتہ من البقضاء و حضور القلب مع جناب الحق سبحانہ و جلایکون القلب غرض
خیر الحق یعنی دل کی بیداری اور اللہ جل شانہ کے ملنے ایسی حضور کی کہ دل کو سوائے حق تعالیٰ کے اور کسی ساتھ غرض نہ ہو، رہا
م خواجہ باقی باللہ شکر بر در انتباہ فی مسائل اولیاء اللہ از شاہ ولی اللہ

پس معنی لا الہ الا اللہ لائق خواندن در حاجات غائبانہ بجز او نیست و این معنی لب ہر معانی شدہ و در سورۃ اخلاص است اللہ الصمد بعریف خبر دئے حصراً والحمد ما یقصد الیہ لئے یقصد الیہ فی الخوائج پس معنی این خاص اللہ تعالیٰ لائق است کہ در حاجات باد قصد کرد شود و او را خواندہ شود غائبانہ در حاجات ،

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَخْذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنَاثًا يُمَيِّتُونَ نَفْسَهُمْ كَذِبًا ۚ يَعْنِي أَن
معاملہ بانہوئے کنند کہ بخن تعالیٰ خاص است فافہم۔ پس معنی این شد لا الہ الا اللہ پہنچ کس
لائق قصد و حاجات و لائق خواندن حاجات غائبانہ بجز او تعالیٰ نیست۔ پس چوں این ذکر کرد
در محل جادو پس دعا و حسب خدا خواست قال تعالیٰ قَالَتْ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ
لِسَيِّئَاتِي ۚ وَلِلَّهِ مُلْكُ يَوْمِ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ ۚ وَمِلْكُ الْيَوْمِ لِلَّهِ ۚ وَاللَّهُ يَوْمَ يَوْمَئِذٍ شَهِيدٌ ۚ

در رسالہ نسیمہ ممولانا یعقوب چرخئی ذکر کردہ در مدعا، اس فقیر را جناب خواجہ نقشبند

پس معنی لا الہ الا اللہ کا یہ ہوا کہ حاجات میں غائبانہ پکارنے کے لائق اس کو کوئی نہیں اور یہ معنی تمام معانی کا خلاصہ اور لب باب ٹھہرا۔ اور سورۃ اخلاص میں لفظ الصمد میں خبر کو معرفہ لایا گیا ہے یہ صمد کے لئے ہے اور صمد اس کو کہتے ہیں جس کا قصد کیا جائے حاجات میں۔ اس کا معنی یہ ہوا کہ خاص اللہ تعالیٰ ہی لائق ہے کہ حاجات میں اس کا قصد کیا جائے۔ اور غائبانہ حاجات میں اس کو ہی پکارا جائے۔

سورۃ بقرہ کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بعض لوگ وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے سوائے دوسروں کو اللہ تعالیٰ کا ہم سہرا اور مقابل بناتے ہیں۔ اور ان سے ایسی محبت کرتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ سے یعنی وہ ان کے ساتھ وہ معاملہ کرتے ہیں جو صرف حق تعالیٰ کے ساتھ لائق ہے۔ خوب سمجھ لو۔

پس لا الہ الا اللہ کا معنی یہ ہوا کہ کوئی اللہ تعالیٰ کے سوا اس قابل نہیں کہ حاجات میں اس کا قصد کیا جائے اور غائبانہ حاجات میں اس کو پکارا جائے۔

جب ذکر کرنے یہ ذکر کیا اور اس کو اپنے دل میں جگہ دی تو اب اللہ تعالیٰ سے اس کی محبت طلب کرنا چاہیے جیسا کہ سورہ قال میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ۵ جان لو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بلا نہیں۔ اپنی لغزشوں کے لئے آدمی مومن مرد اور مومن عورتوں کی خطا اور گناہوں کے لئے اللہ تعالیٰ سے استغفار کریں یہ مقصود لا الہ الا اللہ کے ذکر سے بھی صحابہ اور رسالہ نسیمہ میں ۱۱۱ ناما یعقوب چرخئی نے بیان کیا ہے اس فقیر کو جناب خواجہ نقشبند

قدس سرہ بوقوفِ عددی مشغول کر دند، و فرمودند کہ اول علم لدنی ایں بہن است، کہ خواجہ عبدالخالق عجدانی در شریکے از کبری مولانا صدر الدین تفسیر نے خواندہ بایں آیت رسید کہ اَدْعُو رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً۔ کہ حق تعالیٰ بندگانِ خود را فرمودہ است، اگر ارادت حق سبحانہ تعالیٰ باشد بتو رسد بعد ازاں یکے از بندگانِ خاص خدا تعالیٰ خواجہ عبدالخالق رسید، و ایساں را ایں سبق تلقین کروا و مشہور است کہ آں بزرگ حضرت خضر علیہ السلام بود زادہ اللہ علما و حکماء و در ۲۴ در خفیہ گفت لا الہ الا اللہ، ایں دعایت سنا دوردہ، و در ہمیں سالہ مذکورہ، و دو آیت ایں است۔ اَدْعُو رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ اَلْمَدْحُ لِلّٰہِ اَدْعُو رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً اِنَّہٗ لَا یُحِیْتُ الْمُعْتَدِیْنَ۔

نے بوقوفِ عددی میں مشغول کیا۔ اور فرمایا کہ علم لدنی کا پہلا سبق یہ ہے۔ کیونکہ خواجہ عبدالخالق عجدانی بزرگوں میں سے ایک مولانا صدر الدین کے سامنے تفسیر پڑھتے ہوئے جب اس مقام تک پہنچے کہ پکارو اپنے رب کو عاجزی سے اور پوشیدہ تو انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے یہ فرمایا ہے، اگر اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوا تو تم تک بھی پہنچے گا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں میں سے ایک بندہ خواجہ عبدالخالق تک پہنچا اور اس نے انہیں یہ سبق تلقین کیا۔ مشہور یہ ہے کہ وہ بزرگ حضرت خضر علیہ السلام تھے۔

اور ۲۴ میں لَا اِلٰہَ اِلَّا اللہ کا ورد خفیہ طور پر کرنے کے لئے ان دو آیتوں کو زند میں پیش کیا ہے ایک آیت یہ کہ جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یا ذکر و اپنے رب کو اپنے جی میں عاجزی اور خوف سے "اور دوسری آیت جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ پکارو اپنے رب کو عاجزی سے اور چپکے چپکے بے شک وہ اللہ تعالیٰ حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

۱۔ اس رسالہ السیر میں مشاہدہ مذکور ہے۔ کہ خواجہ خاص طور پر اس سبق کو بوقوفِ عددی فرطتے تھے یعنی پوشیدہ طور پر دل سے لا الہ الا اللہ کے ذکر کو مذکورہ بالا طریقہ پر کرنا بوقوفِ عددی ہے۔ اور بوقوفِ عددی کا یہ مفہوم بھی یہاں جاتا ہے کہ سالک فکر اپنی حالت پر توجہ کرے، اگر اس میں ترقی ہوتی ہے۔ تو خداوند مکرم کا شکر یہ ادا کرے اگر ترقی نہیں ہوئی تو پھر اپنی حالت پر افسوس نہ امت کرے۔ اور حضرت خواجہ باقی باللہ فرماتے ہیں کہ بوقوفِ عددی، رعایۃ اللہ فی الذکر القلبی بمعجم الخواطر المتفوقۃ، یعنی قلبی ذکر میں خاص عدد کا خیال رکھنا اور پوری دل جمعی سے ذکر کرنا تاکہ متفرق خطرات آنے نہ پائیں۔ ۱۲ سواتی

بدان لے برادر شاہ نقشبند قدس سرہ و دعا خواست کہ حق تعالیٰ طریقہ عطا فرما پد کہ موصل
 باشد دعا قبول شد۔ اہام شد بتقدیم جذبہ برسلوک۔ چوں اسم ذات پندہ زیادہ مفید است لہذا
 متاخرین نقشبندیہ بتقدیم اسم ذات ارشاد کردند و کلمات طیبات و مکاتیب قاضی صاحب ہد
 صلا است حضرت خواجہ نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہ از جناب الہی طلب کردند کہ لے عطا فرما کہ
 اقرب طرق باشد و البتہ موصل باشد و لہذا حق تعالیٰ حضرت خواجہ را بتقدیم جذبہ برسلوک اہام فرمود
 پس نقشبندیہ جذبہ را کہ عبارت از برگماشتن پیر بہمت خود را بر ترقی مرید مقدم کرد وہ اندر برسلوک کہ
 عبارت است از ریاضات۔

و مجددیہ جذبہ و سلوک باہم خلط کردہ اند چنانچہ ذکر نفی و اثبات بکس نفس، و ذکر سانی و تہلیل
 در مقام ولایات تلاوت قرآن شریف و نماز نافلہ در مقام کمالات در حق این جماعت سلوک است
 پس مجددیہ اولاً اسم ذات نے فرمایند بر طبقہ قلب و دیگر لطائف، و در مواضع آن بسیار اختلاف نوشتہ
 اند و حضرات موافق و معارف و ایضاح نشان دے دہند کہ تحقیق انہا کہ چہ چیز اند عبارت مختلفہ دارند
 لے برادر جان و کہ حضرت خواجہ نقشبند نے اللہ تعالیٰ کے حضور دعا کی کہ اللہ تعالیٰ ایسا طریقہ عطا فرمائے

کہ جو مطلوب تک پہنچانے والا ہو۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں دعا قبول ہوئی اور انہیں اہام ہوا کہ جذبہ کو سلوک پر مقدم کریں۔
 چونکہ اسم ذات جذبہ کے ساتھ زیادہ مفید ہے۔ لہذا متاخرین نقشبندیہ نے پہلے اسم ذات کے ذکر کی تلقین کی ہے۔
 کلمات طیبات میں حضرت قاضی شہداء اللہ بانی تہی کچھ مکاتیب ص ۱۳ میں ہے کہ حضرت خواجہ نقشبند نے اللہ تعالیٰ
 کی جناب سے ایسی راہ طلب کی جو تمام راہوں سے زیادہ قریب تر ہو اور بالیقین مطلوب تک پہنچانے والی
 ہو۔ لہذا اللہ تعالیٰ کی طرف سے خواجہ کو اہام ہوا کہ جذبہ کو سلوک پر مقدم کریں پس نقشبندیہ جذبہ کو جس کا مطلب
 یہ ہے کہ پیر و مرشد اپنی بہمت و توجہ کو مرید کی ترقی کے لئے مقدم کرتا ہے۔ سلوک چرس کا مطلب ریاضت ہے۔
 اور مجددی طریقہ و لے حضرات نے جذبہ اور سلوک کو باہم ملا دیا ہے جیسا کہ مقام ولایات میں ذکر نفی و اثبات میں
 نفس، اور ذکر سانی اور لا لہ اللہ کا دروہ ہے۔ اور مقام کمالات میں تلاوت قرآن پاک، اور نماز نفل، اس جماعت
 کے حق میں سلوک ہیں۔ پس مجددی طریقہ و لے بزرگ لولاً اسم ذات کی تلقین کرتے ہیں۔ بلیغہ قلب اور دیگر لطائف
 پہا و ان لطائف کے مواضع اور مقامات میں بہت کچھ اختلاف پایا جاتا ہے۔ اور کچھ حضرات حق لطائف کی نشاندہی
 در معارف اور ایضاح طریقہ کے بیان کے مطابق کرتے ہیں اور ان لطائف کی تحقیق میں کریہ یا چین میں شاخ کی عبارت مختلف ہیں۔

دور رسالہ قدسیہ در شاہ نقشبند مرتبہ سرزند و طائفہ اہل اللہ برتر از مرتبہ روح و قلب است و نزد
طائفہ برتر از مرتبہ قلب و فرقہ از مرتبہ روح است، و بحقیقت سر عین روح و دل است۔ حد
نہایت مقام۔ و خفی روح است خاص حضرت کہ خاصان حضرت را و ہند کہ آیتدھم یزوج منہ
تا واسطہ گرد و میان عالم صفات خداوندی، و میان سر،

و در آفتابہ در مکتوب شیخ عبد الغنی در طریق احسنہ در مذکور شدہ، سرور و وسط سینہ در میان
و و پستان، و خفی و پشانی است، و اخی فوق سرور کام سالک است، حدیث قدسی نقل کردہ
انہ فی جسد بنی آدم مضغۃ و فی المضغۃ قلب، و فی القلب فواد، و فی الفواد سرور و فی
السر خفی و فی الخفی اخی و فی اخی انا۔ و این مختلفہ از اہل اللہ اند سنا پنجہ بہ تجربہ رسیدہ کہ اولی ذکر قلب
رسالہ قدسیہ مت میں حضرت خواجہ نقشبند سے نقل کر کے بیان کیا گیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سر کا مرتبہ اہل اللہ کے
ایک گروہ کے نزدیک روح اور قلب کے مرتبہ سے بلند ہے۔ اور ایک گروہ کے نزدیک اس کا مرتبہ قلب کا مرتبہ روح
سے فروتم ہے اور حقیقت یہ ہے کہ سر کا مقام عین روح اور قلب کا مقام ہے مختلف جنینوں سے ان کے نام
جدا جدا ہو جاتے ہیں)

اور خفی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک خاص روح ہے۔ جو ان خاصان حضرت خداوندی کو دی جاتی ہے۔
جن کے بارہ میں اللہ کا ارشاد ہے ان کی تائید کی ہے اس کی اپنی طرف سے ایک خاص روح کے ساتھ مل کر یہ واسطہ
بن جاتے عالم صفات (صفات الہی) اور سر کے درمیان۔

اللہ آفتابہ مت میں حضرت شیخ عبد الغنی کے مکتوب میں طریقہ احسنہ کے بیان میں لکھا ہے کہ سر سینہ کے وسط
میں دو پستان کے درمیان ہے، اور خفی پشانی میں ہے۔ اور اخی سر کے اوپر سالک کے فالو میں ہے اور اس بارہ
میں حدیث قدسی نقل ہے بے شک انسان کے جسم میں ایک گوشت کا لوتھڑا ہے۔ اور اس لوتھڑے میں قلب اللہ قلب
میں فولد ہے اور فولد میں سر ہے اور سر میں خفی اور خفی میں اخی اور اخی میں انا ہے۔ اور یہ سب مختلف کرنے والے
اہل اللہ میں سے ہیں۔ اور جو چیز تجربہ سے ہم تک پہنچی ہے وہ یہ ہے کہ سب پہلے بائیں پستان کے نیچے ذکر قلب
لے یہ حدیث نہیں بلکہ بزرگان دین کا قول ہے جس کو انہوں نے اپنے کشف کے مطابق دریافت کیا ہے۔ حدیث مرفوعہ میں
اس قدس ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک انسان کے جسم میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جب وہ صبح ہو تو سارا جسم
صبح ہوتا ہے اور جب وہ بگڑا ہوا ہو تو سارا جسم بگڑ جاتا ہے اللہ ٹکڑا قلب کا جیسا صبح کی عادت میں اللہ عالم اسعانی

زیرِ پستان چپ حضرت سیدی محمد عثمان رضوان اللہ علیہ وجزاۃ تعالیٰ عنہ احسن المجزاء وافضلہ نشان
واندر بعد چند روز خود بخود ہمہ لطائف ذکر جاری شد۔

لطائفِ خمسہ

وجہ ۱؎ انہا میں سے قلبِ زیرِ پستان چپ بقدرِ دو انگشت مائل بہ پہلو و روحِ زیرِ پستان
راست بقدرِ دو انگشت، و سرِ زیرِ پستان چپ بقدرِ سرِ انگشت مائل بہ سینہ، و خفی قریب روحِ مائل
بہ سینہ، و قدسے اسفل از و اخی و میانِ اینہا قدسے اسفل۔ بالجلد ہر صیغہ نامِ اینہا باشد، و حقیقتِ اینہا
باشد مر معلوم نیست۔ تجربہ دانستہ ایم کہ اینجا آثار از کارِ شعلہ و ایں امر تحریری است،
پیران تجربہ گفتند گفت۔

لطیفہِ قالبیہ

دورِ صریح ذکرِ جلدی سے شود و فرمودہ اند کہ چلئے اس نفس است۔ و در تمام بدن ہم ذکر دینا ہم۔
ایں را لطیفہِ قالبیہ نامید و اند، و ایں را سلطان الاذکار فرمودہ اند۔ و در نفس اثبات اللہ را بطرفِ راست
کا جس نے نشاندہی کی ہے وہ جیسے مرشد حضرت خواجہ محمد عثمان ہیں۔ اللہ انکو میری طرف سے بہتر و افضل بدلے عطا فرما
اگل چند روز خود بخود تمام لطافت میں ذکر جاری ہو گیا۔

لطائفِ خمسہ

اور ان لطائف کے مقام کی تفصیل یہ ہے قلب کا مقام بائیں پستان کے نیچے بقدرِ دو انگشت پہلو کی طرف
مائل۔ اور روح کا مقام دائیں طرفِ پستان کے نیچے بقدرِ دو انگشت۔ اور سر کا مقام بائیں پستان کے نیچے
بقدرِ تین انگشت سینہ کی طرف مائل اور خفی مجموع کے قریب سینہ کی طرف مائل ہے۔ اور اس خفی سے قدسے نیچے
اخفی کا مقام ہے۔ خلاصہ یہ ہے۔ کہ ان لطائف کا جو بھی نام ہو اور ان کی جو بھی حقیقت ہو۔ ہمیں معلوم نہیں۔
تجربہ سے ہم نے اتنا معلوم کیا ہے کہ ان مقامات میں اذکار کے اسماء غائبہ ہیں۔ اور یہ تجربہ سے معلوم ہونے والی
بات ہے۔ پیران طریقت نے تجربہ سے یہ کہا ہے جو ہم نے نہیں بتا دیا۔

لطیفہِ قالبیہ

اور سر میں بھی ذکر جاری ہوتا ہے، شاخ نے فرمایا کہ اس کا محل نفس ہو یعنی نفسِ طاہرہ کا مقام بدن میں بھی ہم نے ذکر جاری
ہوتے ہوئے دیکھا ہے۔ اویں کا نام لطیفہِ قالبیہ کہتے ہیں اور شاخ اس کو سلطان الاذکار بھی کہتے ہیں یعنی اثبات میں اذکار میں طرف

کردن الہامی است و در حدیث ابو داؤد آمدہ کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم در وقت لایزالہ اللہ اوما بیدار و در حدیث بخاری شریف است کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قلاقلی خوانندہ بہرستہا نہ دوم فرمودند کہ مسیح عن بدنہ بیدار نہ - اعنی بلفظ عن یعنی اے مسیح کردن - گویا اشارہ جاربوب کردن از بدن بود و ہم چنین در حدیث است نہ بار بسم اللہ و مفت بار اعدو بذعرۃ اللہ و قدرتم من شوما اجد و احاذہ بدست راست مسح کردن - و ایں جاربوب است پس بریں قیاس لایزالہ اللہ بطریق الہام جاربوب کردہ اند و فی الحقیقت ذکر اسم ذات ، و نفی اثبات ، دعا است از حق تعالی - یعنی در اسم ذات مے گردید اے اللہ حب خودہ ، و در نفی اثبات میگوید : مسیح کسے نیست لاتی خواندن پس تر اے خاتم ، حب وہ - و منتہی مراتب حب است ، کہ فوق ترقی ممکن نیست - زیرا کہ بعد از یعنی از حب کہ حقیقت محمدی است و مخلوق است ، و اسم مربی سرور کائنات ، درجہ ذات صفات خارجہ است ، ترقی کردن در وجوب داخل شدن است ، و ایں

کرنایہ الہامی امر ہے - اور ابو داؤد کی حدیث میں جو آیا ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے لایزالہ اللہ کہتے وقت اپنے ہاتھ مبارک سے اشارہ کیا - اور بخاری کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ، قرآن کی آخری تین سورتیں پڑھ کر اپنے دست مبارک پر دم کرتے تھے اور پھر جسم مبارک پر پھیرتے تھے - گویا اشارہ بدن سے جاربوب کرنے کی طرف تھا - (یعنی بھاڑو سے جس طرح کسی چیز کو صاف کر دیا جاتا ہے - اسی طرح گویا ہم کو مختلف قسم کے اثرات و وساوس پاک صاف کرنا ہے) اور اسی طرح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ تین بار بسم اللہ اور سات مرتبہ اعدو بذعرۃ اللہ الخ پڑھ کر دیاں ہاتھ پھیرنا امدیہ ہی جاربوب ہے - پس اسی پر قیاس کرتے ہوئے مشائخ کرام نے اللہ تعالیٰ سے بذریعہ الہام لا الہ الا اللہ کو جاربوب قرار دیا ہے -

اور اسم ذات کا ذکر یا نفی اثبات حقیقت میں دہلے اللہ تعالیٰ سے - یعنی اسم ذات میں ذکر کہتا ہے کہ لے اللہ اپنی محبت عطا فرما -

اور نفی اثبات میں کہتا ہے کہ لے اللہ پکانے کے حق تیرے سوا کوئی نہیں - لہذا میں تجھے ہی پکارتا ہوں اپنی محبت عطا فرما - اور (ذکر و سالک کی) انتہائی ترقی کا مرتبہ ہی حب ہے - کہ اس کے اوپر ترقی ممکن نہیں - کیونکہ یہ مرتبہ حب جو کہ اصل میں حقیقت محمدی ہے اور مخلوق ہے اور وہ اسم جو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مرقی ہے - اس درجہ کے اوپر تو ذات اور متغایہ مرتبہ ہو جائے گا یعنی ترقی کرنے کا معنی یہ ہوگا کہ ممکن ترقی کر کے جو کہ درجہ میں داخل ہو جائے اور

محال است، اور انکے لئے جو نیک حقیقت فلاں، اور بید تعین، مراد از واسم حق جل شانہ میدارند۔ و ازین اسم صفات حق تعالیٰ کہ غیر مخلوق اند مراد نیست۔ و در کلمات در مکتوب شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نوشتہ آن الذات المقدسة تجلت اولاً علی نفسها بان علمت بنفسها و بہا هو مقتضى نفسها و بجاها و بہا۔ و اما ان تصور مظاهرها باطوار بشری، و علمها ذالک هو عین الاقتضاء عند التحقيق و لیس المراد بالعلم ارتسام صور الاشياء فی نفسها ثم ما كان استعداداً للمظاهر الكلية الفعالة الظاهرة المقدسة یسمى بالاسماء وما كان استعداداً للمظاهر الجزئية المنفعلة المنقولة المتلطفة لیسى باعما ان الممكنات، فحقائق الممكنات علی هذا الاصطلاح صور معلومة عند الحق الاول، خلاصہ ایں کہ بجشف گفتہ اند کہ اول مخلوق حقیقت محمدیؐ است و از او اشارہ بہ وجود محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے آید و نام او حب است نہ معنی مصدری بلکہ منشاء انتزاع ایں معنی، و اسی اسماء کہ مباہو تعینات گویند و حقائق انہا نام اند معانی نیستند کہ محتاج بحمل باشند بلکہ ایں اصول جو ابراہند۔ کل ذاک من تحقیق الامام السوبانی قدسنا اللہ تعالیٰ بسرۃ الاقدس،

محال ہے اور یہ جو لوگ کہتے ہیں کہ فلاں کی حقیقت اور بید تعین یہ ہے۔ اس کے مراد اللہ تعالیٰ کا اسم ہوتا ہے۔ اور اس اسم حقیقت محمدیؐ اور حب اسم مربی سرحد کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہے اللہ تعالیٰ کی وہ صفات مراد نہیں ہوتیں جو مخلوق نہیں۔ اور کلمات طیبات میں حضرت شاہ ولی اللہ کے مکتوب ردنی است میں لکھا ہے بیشک ذات مقدسہ اولاً اپنے نفس پر یعنی اپنے آپ پر تحمل اٹھن ہوتی۔ بایں طور کہ اس ذات مقدسہ نے خود اپنی ذات کا اور جو اس کا مقتضی ہے اور جو اس ذات کا کمال ہے جو اس کے ساتھ قائم ہے اور اس کے مظاہر کے تصورات امکانیہ مختلف المہدیں سب کو جان لیا اور ذات کا ان کو جاننا یہ تحقیق کے وقت عین اقتضاء ذات ہے۔ اور علم سے مراد یہ نہیں کہ اشیا کی صورتیں اس میں مرتسم ہوں۔ پھر جو استعداد مظاہر کلیہ فعالہ ظاہرہ مقدسہ کی ہے۔ اس کو اسماء سے موسوم کیا جاتا ہے اور جو استعداد ہے مظاہر جزئیہ منفعلہ کی جو مطلوب ابداً مکانی لوٹ سے آلودہ ہیں۔ انکو ایمان ممکنات سے موسوم کیا جاتا ہے تو حقائق ممکنات اس اصطلاح کے مطابق صور معلومہ ہونگی۔ حق تعالیٰ (جو اول الاول ہے) کے علم کے ساتھ وابستہ ہیں بظاہر یہ ہے کہ مشائخ نے کشف یہ معلوم کیا ہے کہ اول مخلوق حقیقت محمدیؐ ہے اور اس کے آثار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود ظاہر ہوتے ہیں اور اس کا نام حب ہے نہ معنی مصدری۔ بلکہ اس کا منشاء انتزاع اس کے لای و وہ اس کا مباہو تعینات اور ان کے حقائق کہتے ہیں۔ یہ نام ہیں معانی نہیں تاکہ کو عمل کی احتیاج ہو۔ بلکہ یہ اصول جو ابراہیں۔ بسبب حضرت امام ثانی تجدد ذاتی کی تحقیق۔

وآنچه فرموده اند کہ این محل است بمعنی شیئی در درجہ ثانیہ ثالثہ ہوا کہ گفتہ اند دائرہ یعنی در خواب عالم مثال شکل دائرہ نظر سے آید و آنچه گفتہ اند سیر قدیمی و سیر نظری یعنی اگر در خواب سیر قدیمی نظر آید یا سیر قدیمی گویند و اگر سیر نظری در خواب نظر آید یا سیر نظری گویند فاما اللہ تعالیٰ و داء الوراہ پس در اسم ذات و نفی اثبات مقصود دعا است و طلب حب کہ منتہی مدارج است۔

حدود شریف

و دعا را در دو لازم است حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شخصے را فرمودہ بودند عَجَلْتَ اَيْتُهَا الْمُصَلِّیٰ ذَا قَبْلُ از دو و شریف دعا خواستہ بود پس لازم کہ اول در دو بخواند بدل بر سر رکعات صلی اللہ علیہ وسلم امر صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِیْمًا آمد است و روایت است، یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا ذُکِّرُوْا اللّٰہَ ذُکْرًا کَثِیْرًا وَ یَتَّبِعُوْا بُکُوْرًا وَ اَصِیْلًا۔ هُوَ الَّذِیْ یُعَلِّیْ عَلَیْکُمْ وَ مَلَائِکَتُہٗ یُفَوِّجُکُمْ مِنْ اِلْطَمَاتٍ اِلَى النَّوْرِ (احزاب) پس در وقت ذکر امید ارسلوہ و رحمت حق تعالیٰ باشد و طلب کند از رحمت را برائے سرور کائنات جمیع پیران کبار و برائے خود۔ اِنَّ اللّٰہَ وَ مَلَائِکَتُہٗ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ

اور اپنے جو یہ فرمایا ہے۔ کہ یہ فعل ہے تو بمعنی شیئی کے ہے درجہ ثانیہ اور ثالثہ میں اور جو اپنے دائرہ کہل ہے اسل مراد ہے کہ خواب میں یا عالم مثال میں دائرہ کی شکل میں نظر آتا ہے اور قیومی اور سیر نظری بھی اسی قسم کی اصطلاحات یعنی جیسا کہ عالم مثال یا خواب میں نظر آتا ہے۔ اسی طرح اس کو تعبیر کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے داء الوراہ ہے پس اسم ذات اور نفی اثبات میں مقصود دعا ہے اور حب کی طلب ہے۔ جو سب مدارج میں آخری ہے

حدود شریف

اور دعا کے لئے در دو و شریف لازم ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا تھا میں نے در دو پڑھنے سے قبل ہی دعا مانگ لی تھی۔ اپنے فرمایا کہ تو نے جلدی کی ہے اے نماز پڑھنے والے۔ اسل لازم ٹھہرا کہ اول دل سے در دو و شریف سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے۔ کیونکہ آیت میں حکم آیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ در دو پڑھو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر اور سلام بھیجو اور سورہ احزاب کی آیت میں یہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے محمد و اولو اللہ تعالیٰ کو کثرت سے یاد کرو اور صبح شام اس کی تسبیح کرو اللہ تعالیٰ جیسا ہر مان ہے جو تہا ہے اور رحمت نازل فرماتا ہے اور اس کے ورثے بھی تمہارے لئے دعائیں کرتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ تمہیں اندھیروں سے نکال کر روشنی کی طرف لگا دے پس کر کے وقت (ساک) اللہ تعالیٰ کی مہربانی اور رحمت کا امیدار ہوتا ہے اور وہ رحمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے طلب ہے۔ اور پھر اپنے تمام پیران کبار و مشائخ عظام کے لئے اور خود اپنے لئے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تِلْکَ اَلْاٰیٰتُ لِقَوْمٍ یَّذٰکُرُوْنَ۔ اعلیٰ علم پڑھنے سے بھی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا۔ را حزاب پس ذکر کند خدا را و دعا طلب کند برائے سرور کائنات آل او۔ و کل تقی و تقی فہو آل۔ آوروہ صاحب القشیر پہ بندہ و الطبرانی و مولانا روم گفتہ کہ انہا ہستند بعض در بغداد و بعض در سبے یعنی پیران تو پس دعا کند برائے ایشان اولاً و آیت است رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ (الآیۃ) (سورۃ الممتحن) پس روقت ذکر طلب رحمت کند برائے تمام سلسلہ خود و منتہی رحمت حب است پس طلب کند آں را برائے ایشان و برائے نفسِ ایں خیال را لازم گیر و ایں را رابطہ گویند۔

رابطہ

بیانش ایں کہ در صوفیہ اور المعارف است ہر دم و ہر ساعت توجہ پیران دارند و امیدوار عنایت ایشان باشند و در مسئلہ ہمیں کتاب است، فرمودند دعا کردن و دعا نمودن از غیر خجی جمل و علا و شریعت است و در جذب القلوب است کہ حقیقت معنی استمداد و دعا است و در جناب باری تعالیٰ بواسطہ آل محبت کہ ایں نزول رحمت کی دعائیں کہتے ہیں۔ پس اے ایمان والو تم بھی اس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجو پس ذکر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے کہ ہر متقی اور پرہیزگار اور معاصی سے پاک صاف لوگ میری آل ہیں۔ رسالہ قشیر کے مصنف حضرت امام عبدالکیم ہی جو ان قشیرؒ بنے اپنی سند سے بیان کیا ہے اور اسی طرح الطبرانی نے اور مولانا روم نے فرمایا ہے کہ وہ (آل) بعض توجہ خدا میں ہیں اور بعض سبے میں یعنی تیرے پیر۔ تو پہلے ان کے لئے دعا کرے نیز سورہ شمس کی آیت میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں (مومن یوں دعا کرتے ہیں) اے ہمارے پروردگار ہرگز خطائیں کو معاف فرمائے اور ہمارے ان بھائیوں کی خطائیں کو جو ہم سے پہلے ایمان کے ساتھ ایں نیلے سے چلے گئے ہیں۔ پس ذکر کے لئے ضروری ہے کہ ذکر کے وقت اللہ تعالیٰ کی رحمت طلب کرے اپنے تمام سلسلہ کے ہندگوں کے لئے۔ اور رحمت کا منتہی حب ہے تو اس کی طلب کرے ان بزرگان سلسلہ کے لئے اور خود اپنے نفس کے لئے۔ اور پھر اس خیال کو لازم کرے۔ اور اس کو رابطہ کہتے ہیں۔

رابطہ — اس کا بیان یہ ہے کہ در المعارف کے متبعین کو دعا ہے کہ رسالک، ہر دم اور ہر گھڑی توجہ پیران عظام کی طرف رکھے اور ان کی عنایت کا امیدوار ہے۔ نیز اسی کتاب ص ۱۱ میں مذکور ہے کہ حضرت پیر و مرشد نے فرمایا۔ دعا کرنا اور پکارنا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو یہ شریعت جائز نہیں ہے۔ اور جذب القلوب میں ہے کہ یہ جو بزرگان دین کے ملفوظات میں اور کلام میں اکثر استمداد کا ذکر کرتا ہے۔ اس کا حقیقی معنی ماہر اللہ تعالیٰ کے برابر ہیں اس محبت و اسطغ جو اس

بند و راست باں بندہ خاص قاری عبدالحلیم ہروی و اما استمداد و دوستان خدا را مست و در منشا
 فرمودند کہ بوقت ذکر ہر لطیفہ از لطائف کہ مے کنند ہمہ مل لطیفہ مرشد خود و لطیفہ مرشد خود با جناب
 آنحضرت علیہ التیمات بشکل آئینہ یا مقابل لطیفہ خود اخذ نمایند۔ فرمودند طالب را باید کہ ہر خطہ ہر لمحہ در خیال
 وصل مطلوب خود باشد و در حجۃ اللہ البالغہ و ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالتعظیم و طلب بخیر من اللہ
 تعالیٰ فی حقہ آتہ صالحۃ للتوجہ الیہ مع سد مدخل التحویف حیث لم یزکرا الا لطلب
 الوحۃ لہ من اللہ تعالیٰ و ارواح الکمل اذا فارقت اجسادہا صارت کالموجہ المکفوف لا یہتز
 ارادۃ متجددۃ و داعیۃ سانیعۃ و یکن النفوس التی ہی دونہا تلتصق بہا بالہفۃ فیجلب منها
 نوراً و ہیئۃ مناسبۃ بالارواح و ہی المکنی عند بقولہ علیہ السلام ما من احد یسلم علی الاراد اللہ علی
 روحی حتی اراد علیہ السلام۔ حجۃ اللہ البالغہ۔ باب الاذکار و ما یعلق بہا۔

و ماکر نورانی بندہ کو اس رائدہ تعالیٰ کے خاص بندے کے ساتھ ہے اور اسی کتاب کے متناہیں ہے کہ حضرت فرمایا کہ ہر لطیفہ کے
 ذکر کے وقت جب کہ لطائف کا ذکر کرتے ہیں تو یہی لطیفہ اپنے مرشد کا اور مرشد کے مرشد کا بھی یہاں تک کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم تک اس طرح خیال کرے جیسا کہ گویا اپنے لطیفہ کے سامنے دو سر آئینے کے ہونے میں جن سے اس کا لطیفہ
 اخذ کرتا ہے۔ اور یہی فرمایا کہ طالب کو چاہیے کہ ہر خطہ اپنے مطلوب کے وصل کے خیال میں ہے۔ اور حجۃ اللہ البالغہ میں شاہ
 علی اللہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم علیہ التیمات و الصلوات کا ذکر تعظیم کے ساتھ کرنا اور آپ کے حق میں اللہ تعالیٰ سے خیر طلب کرنا
 یہ ایک بہتر راہ اور ذریعہ ہے اس سبب ذکر کی توجہ اللہ تعالیٰ کی طرف مصروف کرنے کیلئے۔ اور ساتھ ہی تحریر کے داخل
 ہونے کے استوں کو مسدود کر دیا گیا ہے۔ کیونکہ خود جابر بن عبد اللہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف
 سے ان کے لئے رحمت نزول کی دعا و التماس کی جائے اس سبب شرک کا راستہ قطعی بند ہو گیا) اور کالمین کی ارواح جب ان کے جسام
 سے جدا ہوتی ہیں تو ایک ٹھہری اور کی ہوتی موج کی طرح ہوتی میں جھکوارا وہ مستجدہ جیسا کہ انسان کے اندر ہر وقت نیا
 ارادہ پیدا ہوتا ہے یہ ارادہ قدیم یا ارادہ ازل کے مقابل بولا جاتا ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کے شر ہوتا ہے اور کسی واقعہ کے ظاہر کے
 داعیہ جنبش نہیں دے سکتا لیکن وہ نفوس جو ان سے کم تر درجہ ہوتے ہیں۔ تو وہ توجہ اور محبت ان کے ساتھ نہ کر سکتے ہیں اور ان کو
 اندر وہ ہیئت جو ارواح کے ساتھ مناسب رکھتی ہے حاصل کرتے ہیں۔ اور اسی کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے
 قول مبارک میں کنیہ و اشعار فرمایا ہے۔ اور جو شخص بھی مجھ پر سلام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح کو عالم استغراق سے جو جاب
 (ابھی میں ہوتا ہے)۔ پس لوہا دیتا ہے۔ یہاں تک کہ میں اس سلام کا جواب دیتا ہوں حجۃ اللہ البالغہ باب الاذکار۔

لخصہ ماہ الیقینی فی الدعوات انکسیر و ابوحدا و در مشکوۃ ص ۷۶ مجتہبائی) و من تنقیح الرواۃ و مجتہبائی) مشکوۃ ص ۷۶

فی الاحیاء عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ لیس یتحسراہل الجنة علی شیء الا علی ساعة مرق
جہلم ینذکروا اللہ تعالیٰ سبحانہ فیہا وفي الترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما جلس قوم مجلسا لم یذکروا اللہ فیہ ولم یصلوا علی
نبیہ الا کان علیہ تریق فان شاء عذبہم وان شاء غفرلہم۔

اے بار خدائے مہربان! ذکر لائق و اوست ہم نہیں صنوق علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لائق و مست
است قال اللہ تعالیٰ۔ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا اللَّهَ
بِإِحْسَانٍ (آیت رتوبہ) فی الخازن ص ۲۰۹ قال عطاء والذین اتبعوہم بلحسان ہم الذین
یذکرون المهاجرین والانصار یترحمون علیہم ویدعون لہم قال اللہ تعالیٰ یقولون رَبَّنَا
اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وقال اللہ تعالیٰ واستغفروا لکم وللمؤمنین و
المؤمنات۔

اور احیاء العلوم میں حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اہل بیت کسی چیز
پر حسرت افسوس نہیں کریں گے سوائے اس گھڑی کے جو دنیا میں اللہ تعالیٰ کی یاد کے سوا گزری ہے۔ اور اسی طرح ترمذی
نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو لوگ کسی مجلس میں بیٹھے اور انہوں نے
اللہ کا ذکر نہ کیا اور حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ بھیجا تو یہ مجلس ان کے لئے باعث نقصان و حسرت ہوگی اگر اللہ چاہے تو
ان کو سزا دے اور چاہے تو معاف کرے۔

اے بلند مرتبہ اللہ تعالیٰ کے ذکر پر دلورستہ و پیشانی کرنی ضروری ہے۔ بطرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود فرمائی کی مدت
بھی ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سورۃ توبہ میں فرمایا کہ تو پہلے بھقت کر لے ہاجرین اور انصار اور وہ لوگ جنہوں نے انکی پیروی کی
نیکی کے ساتھ تفسیر خازن میں ہے کہ حضرت عطاءؓ نے فرمایا کہ یہ احسان ساتھ پیروی کر لینا لوگ وہ ہیں جو ہاجرین و انصار کا ذکر کرتے ہیں اور
لو رحمت کی دعا کرتے ہیں اس طرح اللہ تعالیٰ سورۃ احقر میں فرمایا، اور یہ (عبید بن جراحؓ) کہتے ہیں کہ اے ہاجرین و انصار! اللہ تعالیٰ ان کے لئے
ایمان کے ساتھ ہم پہلے بھقت کر گئے ہیں اس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص طلب اپنے لڑکوں و مردوں اور عورتوں (کیسے) سوئے قتال میں

(صفحہ ۱۲۲ کا قیہ حاشیہ) مدد: ایضا احمد فی اسنادہ ابو حنیفہ بن زیاد۔ و اخرجہ مسلم فی صحیحہ و ترمذی علیہ شیخ من حدیثہ و
ضعفہ علی ہرین مرتہ و وثقہ اخری۔ وقال النوی فی الاذکار و یافض الصلحین اسنادہ صحیح و صحیحہ ایضا ابی نعیم ۱۲۱ برکات
فلم نہی حساب۔ لہ تفسیر غریبی ۶۵۱ میں کہ بطنانی اور ہریرہؓ حضرت معاذؓ سے روایت کیا ہے ۱۲۱ سنو

اے بھائی چنانچہ دو دُشمنین برسرِ رکائات صلی اللہ علیہ وسلم لازم کہ ملاحق وعائے تو باشد ہم چنانچہ
در حقِ پشیمان خود لازم تر ملاحق و عارِ خویش داری، ہر وقتے کہ مدحق بھائی زبیر الغیب عاخر اسی کو و قالت
الملائکۃ آمین وَاَلَمْ یَسْمَعْ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَفِی سَنَنِ ابْنِ دَاوُدَ کَیْفَ نَصَلَ عَلَیْکَ قَالَ
تَوَلَّوْا اللّٰہَ صَلَّی عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ وَرَوَّاهُ ابُو یَحْیٰی الطَّبْرَاقِیُّ لَمَّا سَمِعَ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
عَنِ ابْنِ لَاحِلٍ قَالَ اَلَمْ یَسْمَعْ کُلُّ نَفْسٍ وَتَقٰی، نَقَلْتَهُ عَنْ حَاشِیَةِ ابْنِ دَاوُدَ ۹۵، فِی کِتَابِ الْعَمَالِ قَالَ عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ
وَالسَّلَامُ وَعَلٰی کُلِّہٖ، اَجَلُوْا فِی اَوَّلِ الدَّعَاوِ اٰخِرِ الدَّعَاوِ وَوَسْطِ الدَّعَاوِ وَوَسْطِ الدَّعَاوِ اِیضًا فِیہِ
جَمْعُ الْقَوَائِصِ فَانْہٗ اَعْظَمُ اَجْرًا مِنْ عَشْرِیْنَ غُرُوۃً وَاِنَّ الصَّلٰوۃَ عَلٰی قَدَرِ کَلَمَہٗ. وَاِیضًا فِیہِ
مَنْ صَلَّی عَلٰی مَوْتٍ صَلَّی اللّٰہُ وَمَلَائِکَتُہٗ بِہَا سَبْعِیْنَ صَلٰوۃً وَاِیضًا فِیہِ اَجْمَعْتَ اِنْ اَجَلَ جَمِیْعٍ صَلَّی
وَعَامَّکَ. قَالَ اِذَا کَفَّیْکَ اللّٰہُ مَا اَجَلَکَ مِنْ اَمْرِ دُنْیَاکَ وَاٰخِرَتِکَ، لَمْ اَفْکُحْ اِلَّا سَانِیْدَ

اے بلکہ جس طرح یہ ضروری اور لازم ہے کہ سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام پر درود شریف تمہاری دعا کے ساتھ تلازم ہو اسی طرح ضروری ہے کہ اپنے پیشواؤں کے حق میں دعا بھی تمہاری دعا کے ساتھ مل جوتی ہو۔

ابو نوثرین میں روایت ہے کہ جنتِ قتلتم اپنے کسی بھائی کے لئے پس پشت دعا کرتے ہو تو فرشتے آمین کہتے ہیں اور کہتے ہیں تجھے بھی اللہ تعالیٰ ایسا ہی عطا فرمائے۔ ابو داؤد شریف میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہ حضرت ہم آپ پر کس طرح درود بھیجیں تو حضور نے (درود ابراہیمی جو نماز میں پڑھا جاتا ہے) کے مستحق فرمایا کہوا اللہم صل علی محمد و آل محمد لے بیان کیلئے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ حضور آپ کی آل کیوں ہے تو آپ نے فرمایا ہر پاکیزہ متقی آل محمد ہے۔ اور کنز العمال میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ دعویٰ کو دعا کے قول اور واسطی میں پڑھو۔ اسی طرح کنز العمال میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج فرض ادا کرو کہ یہ غیر عروحات (فی سبیل اللہ جنگوں) سے افضل ہے۔ اور معجم درود پڑھنا ان سب کے برابر ہے۔ اور نیز کنز العمال میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو ایک مرتبہ مجھ پر درود پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں اس پر ستر مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا اور اس کے فرشتے بھی اس کے لئے ستر مرتبہ دعا و رحمت کرتے ہیں۔ نیز کنز العمال میں ہے کہ کسی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عرض کیا کہ حضور میں نے امداد کیا ہے کہ اپنی سب مایاں آپ پر درود ہی پڑھا رہا ہوں۔ حضور نے فرمایا کہ پھر تو اللہ تعالیٰ تیرے تمام بھات و بیویہ اور خرمیہ کے لئے کفایت کرے گا۔ میں نے ان روایات کی سندوں کا حال نہیں ذکر کیا۔

فانہا فی فضائل الاعمال، ولہا شواہد قریبہ فی الحصن الحصین من صلے علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 واحداً علی اللہ علیہ وسلم، ملائکہ سبعین صلوة رواہ احمد عن عبد اللہ بن عمرو، ایضاً فی الحصن
 قلل علی رضی اللہ عنہ کل ذی ہاء محبوب حتی تصل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم، طس لے رواہ الطبرانی
 فی الاوسط، وعن عمرو رضی اللہ عنہ ان الدعاء موقوف بین السماء والارض لا یصعد من فی
 تصل علی نبیک، وفی الحصن مجلس قوم مجلس المیز کر واللہ فیہ ولعلہ یصلو علی شیعہ الا
 کان علیہم حسنة یوم القیامة وان دخلوا الجنة الثواب احب، ادت، اس، مس لے رواہ ابن
 حبان واحمد والبوداؤد والترمذی والنسائی والحاکم کلہم عن ابی ہریرۃ صلوة احمد عن ابی
 امامۃ ہذا لے براور ودارکار بر نفی شرک است، فی الخان ۲۶۵ فی تفسیر قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ
 لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ، قال ابن عباس یا امیر المؤمنین، رجل

لکھنؤ کے سب فضائل کے باب میں ہیں۔ اور انکے شواہد قریبہ حصن حصین میں موجود ہیں جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 جو مجھ پر ایک مرتبہ درود پڑھے گا۔ اللہ تعالیٰ اس پر ستر مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا اور اس کے فرشتے بھی اسی تہ کو مبارک
 رحمت کریں گے۔ اس روایت کو احمد نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے اور نیز حصن حصین میں کہ حضرت علی نے
 فرمایا ہر دعا محبوب الہی ہوتی، ہوتی ہے جب تک کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر درود نہ پڑھو۔
 اس روایت کو طبرانی نے اپنی کتاب معجم اوسط میں نقل کیا ہے۔ اور حضرت عمر سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا دعا زمین آسمان
 کے درمیان موقوف ہوتی ہے کوئی حصہ بھی اس دعا کا اوپر نہیں چڑھتا۔ جب تک کہ تم حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
 نہ پڑھو۔ اور حصن حصین میں یہ روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جو لوگ کسی مجلس میں بیٹھتے ہیں اور پھر وہ
 اس مجلس میں نہ تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے ہیں تو وہ مجلس انکے لئے قیامت
 والے دن حسرت کا باعث ہوگی۔ اگرچہ وہ لوگ اپنے اعمال و ایمان کے صلے میں جنت میں داخل ہو جائیں، اس روایت کو
 ابن حبان، احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور حاکم نے حضرت ابوسریرہ سے نقل کیا ہے اور احمد نے حضرت ابوالہریرہ سے برو
 جان کو کہ تمام معاملہ کا دار و مدار شرک کی نفی پر ہے تفسیر خازن ص ۳۶ میں اس روایت جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے بیشک اللہ
 تعالیٰ معاف نہیں کرتا اس بات کو کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اور اس کے سوا جس کو چاہتا ہے معاف کرتا ہے کی تفسیر
 میں حضرت عبد اللہ بن عباس روایت کیا ہے کہ انہوں نے حضرت عمر سے کہا کہ اے امیر المؤمنین یہ فرمائیے کہ ایک شخص

یعمل من الصالحات لم یبدع من الخیر شیئاً الا عمله غیر انہ مشرک قال عمرہو فی النار الخ
 وفی المدارک قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من لقی اللہ تعالیٰ لا یشرک بہ شیئاً دخل الجنة
 ولم تضرہ خطیئۃ پس اختیار کر ونداویا کہ ام ذکر لا الہ الا اللہ فی صحتک العالی لا الہ الا اللہ
 یس لہا دون اللہ حجاب حتی تصل الی اللہ فاذا وصلت الی اللہ نظر اللہ الی
 صاحبہا ولا ینظر الی موحد الارحمہ وایضاً من قالہا اعتقہ اللہ من النار وایضاً قل لا
 الہ الا اللہ لا یدرک ذنب ولا یستقرہ العلل وایضاً تملأ ما بین السماء والارض وما من
 الذکر افضل من لا الہ الا اللہ وایضاً یس من عبد یقول لا الہ الا اللہ مائتہ مرۃ
 الاہنک اللہ یوم القیامۃ ووجہہ کالقمہ لیلۃ البدر ولم یرفع لاحد یوم مثلاً عمل افضل من
 عملہ الا من قال مثل قولہ اذداد ایضاً مفاتیح الجنۃ لا الہ الا اللہ وایضاً مفتاح السنۃ

نیک کام کرتا ہے ایسا کہ کوئی نیکی کا کام نہیں بھڑتا جس کو وہ کرنا نہ ہو لیکن ہے وہ شخص شرک کرنے والا۔
 اس کے بابے میں کیا خیال ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ وہ دوزخ میں جلے گا۔ اور تفسیر مدارک میں یہ روایت
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے ایسے حال میں ملتا ہے کہ وہ اس کے ساتھ کسی
 قسم کا شرک نہیں کرتا تو وہ شخص جنت میں داخل ہوگا اور سکو ناہ نقلاً نہیں پہنچا سکیں گے اس لئے اولیاء کرام
 نے لا الہ الا اللہ کا ذکر اختیار کیا ہے۔ کنز العمال میں یہ روایت ہے کہ لا الہ الا اللہ ایسا کلمہ ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کے درے اس کے لئے کوئی حجاب نہیں۔ یہ سیدھا اللہ تعالیٰ تک پہنچ جائے تو اللہ تعالیٰ اس
 کلمہ کے کہنے والے کی طرف نظر فرماتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ ہر مومح کی طرف نظر رحمت ہی فرماتے ہیں۔ نیز یہ
 روایت بھی ہے کہ جس شخص نے یہ کلمہ کہا اللہ تعالیٰ اس کو آتش دوزخ سے آزاد کر دیتا ہے۔ اور یہ روایت
 بھی ہے کہ کہو لا الہ الا اللہ تمہیں کوئی گناہ نہیں پاسکیگا۔ اور کوئی عمل اس سے سبقت نہیں کر سکتا اور نیز
 یہ روایت بھی ہے کہ یہ کلمہ آسمان اور زمین کی درمیانی فضاء کو بھردیتا ہے۔ نیز یہ روایت بھی ہے کہ کوئی
 ذکر لا الہ الا اللہ سے زیادہ افضل نہیں۔ نیز یہ روایت بھی ہے جو بندہ بھی لا الہ الا اللہ سو مرتبہ پڑھے
 گا تو اللہ اس کو قیامت کے دن اس طرح اٹھائیں گے کہ اس کا چہرہ چودھویں رات کے چاند کی طرح چمکتا ہوگا۔
 اور کسی شخص کا عمل اس سے بہتر نہیں اٹھایا جائیگا، ہاں جو شخص اس طرح پڑھے گا یا اس سے زیادہ رتو اس کا عمل خدا
 کے ہاں اس سے بہتر ہوگا) نیز یہ روایت بھی ہے کہ جنت کی چابی لا الہ الا اللہ ہے اور نیز یہ روایت بھی کہ آسمانوں کی چابی

لا اله الا الله وايضا لا اله الا الله حتى يوافقوا افضل العلم لا اله الا الله وايضا سعد الناس
بشفاعتي من قال لا اله الا الله - انظر في كتل اعمال هذه كلها وايضا فيه من قال لا اله الا الله
ومن هذا - هدمت لذاربعة آلاف من الكبراء روى ابن النجار عن انس وايضا فيه لا اله الا الله
تدفع عن قائلها تسعة وتسعين باباً من البلاء اذناه اللهم روى الديلمي عن ابن عباس وايضا
فيه الذكر الذي لا يسمعه الحفظة يند على الذكر الذي يسمعه الحفظة سبعين ضعفاً
هَبْ عَائِشَةُ اذَكَرَ وَاللَّهُ ذَكَرَ اخاملاً قِيلَ وَمَا الذِّكْرُ الْخَامِلُ - قَالَ الذِّكْرُ الْخَفِيُّ، ابْنُ مَرْجَانٍ
عَنْ زَيْبَةَ مَرْسَلًا فِي الزَّهْدِ خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ حَمَّ - هَبْ حَبَّ عَنْ سَعْدٍ وَاللَّهُ اعْلَمَ حَالِ الْإِسَانِيْدِ،
فَضِلْتُ دُعَاءَ

في الحصن قال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة أيضا من فتح له في الدعاء منكم فتحت له

لا الہ الا اللہ ہے۔ اور نیز یہ بھی روایت ہے کہ لا الہ الا اللہ میرا تعلق ہے اور میرے ساتھ مخصوص ہے
یعنی اس میں شرک نفی اور توحید خاص کا ذکر ہے) اور نیز یہ روایت بھی ہے کہ افضل علم لا الہ الا اللہ ہے اور
نیز یہ روایت بھی کہ تمام لوگوں سے زیادہ سعادت مند میری شفاعت کے ساتھ وہ شخص ہے جس نے لا الہ
الا اللہ کہا۔ یہ سب روایات کنز العمال میں ہیں نیز یہ روایت بھی کنز العمال میں ہے کہ جس نے لا الہ
الا اللہ کہا اور اس کو دلا کر مار سے پڑھا تو اس کے چار ہزار گناہ کبیرے مہدم ہنگے اس کو ابن بخاری نے حضرت
انس سے روایت کیا ہے۔ نیز اس میں یہ بھی روایت ہے کہ لا الہ الا اللہ کہنے والے سے یہ تائب و معاف
بلاؤں کے دور رہنا ہر گز ہے۔ جن میں سے اہل دروازہ غم ہے اس کو دینی نے ابن عباس سے نقل کیا ہے نیز اس میں
یہ روایت بھی ہے کہ وہ ذکر جس کو فرشتے نہیں سنتے اس ذکر سے ستر مرتبہ بڑھ جاتا ہے۔ جس کو فرشتے سنتے ہیں
و ذکر قطبی دروہی سری وغیرہ) نیز حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ اللہ کا ذکر کرو گناہ عرض کیا گیا کہ گناہ کو کرنا
ہوتا ہے تو فرمایا کہ پوشیدہ ذکر۔ ابن مبارک نے درجہ سے مرسل روایت کی ہے کتاب الہدیں نیز یہ روایت بھی کچھ بہتر
پوشیدہ ذکر ہے۔ اس کو امام احمد بن حنبلہ اور ابن ماجہ نے حضرت سعد سے روایت کی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی
ان سناؤں کی حقیقت کو بہتر جانتا ہے۔

فضیلتِ دعا ——— حصّیں ہیں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دعا عبادت ہے نیز
 بھی ہے کہ جن شخص کو تم میں سے دعا کی توفیق ہو تو اس کے لئے اجابت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔

لے اس روایت کو امام احمد ابی حبان اور ہشتمی نے روایت کیا ہے جیسا کہ جامع سفیر میں ہے اور اس کی مسند کی طرف اشارہ کیا ہے ۱۱۸۳

ابواب الاجابۃ۔ ایضاً فتحت لہ ابواب النجۃ۔ ایضاً فتحت لہ ابواب الرحمة، ایضاً یس شیئ
اکرم علی اللہ من الدعاء ایضاً من لم یسئل اللہ یغضب علیہ من لم یدع اللہ غضب علیہ
ایضاً لن یموت مع الدعاء احد، ایضاً الدعو سلاح المؤمن وعباد الدین وفور السموات
والارض پس معنی لا الہ الا اللہ نیست لائق عبادت بجز ذات پاک والدعاء مع العبادۃ پس معنی
ایں شد نیست پہنچ کس کہ قصد کرد و شود رائے طلب حاجت از و بجز ذات پاک پس لا الہ الا اللہ نفی
شرک است و دعاء ہم است چنانچہ در حصن حصین است اکثر دعائی و دعاء الانبیاء قبل لا الہ
الا اللہ الخوفی المحاشیۃ فی الفائق انما سی التہلیل والتعہید دعا ملخصہ بمنزلتہ فی استجلاۃ
منع اللہ تعالیٰ وانعامہ، پس لا الہ الا اللہ ذکر است ہم سعاد است بعد چند بار مرتب دعا ہم بخونید
الہی محبت خود بدہ۔ ویک ذکر اسم ذات است آں ہم ذکر است دعا است و ندا است بعد چند بار صریح
اور ایک روایت میں جنت کے دروازے اور ایک میں رحمت کے دروازے۔ نیز یہ روایت بھی ہے کہ اللہ
تعالیٰ کے نزدیک تلے سے زیادہ کوئی چیز عزیز نہیں نیز یہ بھی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ سے سوال نہیں کرتا۔ اللہ تعالیٰ
اس پر ناراض ہوتے ہیں۔ ایک روایت میں ہے جو اللہ تعالیٰ کے سامنے دعا نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہوتے
ہیں۔ یہ روایت بھی ہے کہ کوئی شخص دعا کے ساتھ ہلاک نہیں ہوتا۔ اور یہ روایت بھی ہے کہ دعا مؤمن کا ہتھیار
دین کا ستون اور آسمانوں اور زمین کا نر ہے۔ تو لا الہ الا اللہ کا معنی یہ تھا کہ لائق عبادت کے بجز اللہ تعالیٰ کی
ذات پاک کے کوئی نہیں۔ اور دعا عبادت کا سفر ہے۔ تو اب یہ معنی ہوئے کہ کوئی ایسی ہمت نہیں کہ جس کا قصد کیا جائے
اس سے حاجتیں طلب کرنے کے لئے بجز اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے پس یہ لا الہ الا اللہ شرک کی نفی بھی ہے
اور دعا بھی جیسا کہ حصن حصین میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زیادہ تر میری دعا اور مجھ سے
پہلے انبیاء کی دعا یہی لا الہ الا اللہ ہے اور فائق روح امام زمر شری کی محنت میں ایک کتاب ہے کہ حافیہ میں
کھیلے کہ تہلیل (لا الہ الا اللہ) اور تحمید (الحمد للہ) دعا ہے۔ اس لئے کہ یہ دعا کی طرح ہے اللہ تعالیٰ کے عطایا
اور انعامات کو بندہ کی طرف پہنچ کر لاتے ہیں پس لا الہ الا اللہ ذکر بھی ہے اور دعا بھی اور چند مرتبہ اس طرح
ذکر کرنے کے بعد یہ کہے کہ اے اللہ مجھے اپنی محبت عطا فرما۔ اور ایک ذکر اسم ذات کا ہے یعنی اللہ یہ بھی
ذکر اور دعا اور ندا ہے۔ اس میں چند بار ذکر کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ اس پر اپنے لئے محبت کا خواستگار

ہم بگوریا ہی محبت خود بڑے ہر لحظہ و ہر لمحہ اس دعا و انتظار در دل دارد و در حق خویش تمام اہل سلسلہ خویش و ہمیں ذکر است دعا است صلوٰۃ است ہر وقت اینہا را جمع دارد و اصل رابطہ ہمیں درود شریف است و اخذ فیوض کہ حق تعالیٰ اہل سلسلہ را عنایت فرمودہ است احسن طریق اخذ ان ہمیں و رحم و دعا کمال درجہ حب کہ منتہی مدارج است و گاہے صراحت ہم دعا کند، اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم و چون انتظار در درگاہ رب العالمین کرد، ان فیوضات ہم دعا شد ہم صلوٰۃ شد ہم ذکر شد پس بدلائل اے برادر یک ذکر اسم ذات است یعنی اللہ اللہ بمعنی ہے اللہ محبت خودہ مراد جمیع اہل سلسلہ و اخذ فیوض انہا را پس اخل شد ویں جمیع المؤمنین، دیگر لا الہ الا اللہ و آل ہم ذکر است و دعا است و صلوٰۃ است، زیرا کہ مقصودش لا ادعوا للہ تعالیٰ لیعطیني و جمیع اہل سلسلہ و متوسلین، منتہی الکمال الذی ہوا الحب و اذا سئلت فاسئل الدرۃ و ہمیں انتظار فیض در حق تمام توسل است، اور و دعا است رابطہ است۔

اور سالک ہر وقت اور ہر گھڑی یہی دعا و انتظار اپنے دل میں رکھتا ہے اپنے حق میں اور تمام اہل سلسلہ کے حق میں اور یہی ذکر ہے اور دعا اور درود ہے ہر وقت ان کو جمع کرتا ہے۔ اور اصل رابطہ ہمیں درود شریف ہے اور ان فیوض کے اخذ کرنے کا بہتر طریقہ جو فیوض اللہ تبارک اہل سلسلہ کو عنایت فرماتا ہے یہی ہے۔ اور یہی طریقہ ہے اللہ تعالیٰ کی رحمت طلب کرنے کا اور کمال درجہ کی طلب کا جو حب ہے اور تمام مدارج سے آخری درجہ ہے۔ اور نبی کریم کو چاہیے کہ صریح الفاظ کے ساتھ بھی اللہ تعالیٰ سے دعا یوں کرے کہ اے باری تعالیٰ صراط مستقیم کی ہدایت نصیب فرما ان لوگوں کا راستہ جن پر تو نے انعام فرمایا ہے اور حب رسالت، اللہ تعالیٰ کے دربار میں انتظار کرے گا تو وہ فیوضات دعا، درود اور ذکر کی صورت میں ہوں گے پس جان لے برادر کہ ایک تو ذکر ہے اسم ذات کا یعنی سالک اللہ اللہ کا ذکر کرتا ہے۔ اور مطلب اس کا یہ ہے کہ اے اللہ مجھے اور میرے تمام سلسلہ والوں کو اور ان سے فیض حاصل کرنے والوں کو اپنی محبت عطا فرما۔ تو اس میں تمام مؤمنین اخل ہو گئے۔ اور دوسرا ذکر ہے لا الہ الا اللہ اور یہ ذکر اور دعا اور درود بھی ہے۔ اس لئے کہ اس کا مقصود یہ ہے کہ میں صرف اللہ ہی کو پکارتا ہوں تاکہ مجھے اور میرے تمام اہل سلسلہ اور ان کے متوسلین کو منتہائے کمال جو حب ہے وہ عطا فرمائے (معاورہ) اور جب تم مانگتے ہو تو پھر موتی را علی درجہ کی چین مانگو اور اسی فیض کا انتظار تمام کے حق میں توسل اور درود اور رابطہ ہے۔

تفصیل رابطہ

بعض مشائخ یاد کردن شکل فرمودہ اند و ماہیت او ایں است چنانچہ در صحبت احواء تاثیر است چنانچہ از حدیث جلیس صالح الخ واضح است ہم چنین در دعا و حق ایشان فوائد غیر متناہی است و همچنین در لباس ایشان در حدیث است اشعر نہایا و همچنین در موئے ایشان سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے مبارک سر خود را تقسیم بدست خود کردہ بودند ہم چنین آنجا یککہ انہا نماز کووند و شستہ اند، حضرت عبداللہ بن عمرؓ جمع ہوئے آنجا کردند کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں نماز ادا کردہ بودند در سفر راہ مکہ شریف، و همچنین، در ذکر اسماء شریفہ انہا تاثیر است زیرا کہ محبت ذکر حق تعالیٰ سے کنند حق تعالیٰ ہم ایشان را محبت عشق یا دے کند چنانچہ در حدیث رسالہ قشیریہ است حتی عشقنی و عشقتہ، حق تعالیٰ می گوید۔

رابطہ کا تفصیل بیانے

بعض مشائخ کو اسم نے اپنے شیخ کی شکل و صورت کے یاد کرنے کا فرمایا ہے۔ اور اس کی ماہیت یہ ہے کہ جیسا کہ زندوں کی صحبت میں تاثیر ہوتی ہے جس طرح حدیث میں وارد ہو چکا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھے ہم نشین کی مثال کتوری اٹھانے والے کی سی ہے اور بڑے ہم نشین کی مثال لوہار کی جھٹی کی سی ہے اور اسی طرح ان کے حق میں دعا کرنے سے بے شمار فوائد حاصل ہوتے ہیں اور اسی طرح لباس سے بھی فوائد حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا تہبند مبارک عطا فرمایا اور حوڑوں سے یہ فرمایا کہ اس کو اس کے بسم ربی حضرت زینبؓ کے جسم سے ملا دینا اور اسی طرح موئے مبارک کے اندر بھی برکات و فوائد ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کے بال خود اپنے دست مبارک سے صحابہ میں تقسیم فرمائے تھے۔ اور علیؓ بذلقتہ وہ مقامات جہاں وہ مقدس ہتیاں نماز ادا کرتی رہی ہیں یا جہاں بیٹھتی رہی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ ان مقامات کی جستجو فرماتے رہتے تھے جہاں جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ شریف کی طرف اثناء سفر میں نماز ادا کی تھی۔ اسی طرح ان محبوبانِ خدا کے اسماء پاک کے ذکر کرنے میں بھی تاثیر ہے اس لئے وہ بزرگ اللہ تعالیٰ کو محبت یاد کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ بھی انہیں محبت اور عشق سے یاد فرماتا ہے جیسا کہ رسالہ قشیریہ کی حدیث میں مذکور ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہاں تک بند مجھ کو عشق کرتا ہو اور میں اس کو عشق

خواجہ حافظ مسر مودندہ

نام منفت است بونے برب جانان لبوز
اہل دل را بونے جان مے آید از نامم ہنوز
وہمچنین ورسایہ نشاں ان الشیطان یفومن ظل عثم شنیذہ باشی وہمچنین ورترب جوارشاں
تما سلتک عمر طریقاً الاسلک الشیطان طریقاً غیرہ شنیذہ باشی۔ چنانکہ ذکر نام او شاں
بزبان موجب فیوض است ہمچنین ذکر نام او شاں بدل و بریں قیاس کر شکل ایشاں موجب فیوض
است دافع شیطا طین باعتبار تجربہ مشائخ کرام۔ واولیٰ طرق ہماں است کہ شاہ ولی اللہ در
حجۃ اللہ البالغہ نوشتہ کہ بطریق دعا و درود ذکر کند کہ از شاہدہ ہم شکر و رہا شد یا ایں چہیں بکند
کہ الہی فیوضات ایشاں بمن رساں معین برایشاں وریلے فیوض جاری فرمائے و ایں فیوضات
بماں رساں و ہمیں است خلاصہ درود و دعا اللہم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی

خواجہ حافظ فرماتے ہیں

ایک دن سوز سے میرا نام لب جانان سے نکل گیا۔ اور اس میں ایسی تاثیر پیدا ہو گئی کہ اہل دل
کو ابھی تک میرے نام سے بونے جان آتی ہے۔

اور ایسے ہی ان بزرگان کرام کے سایہ میں بھی فیوض و برکات ہیں تم نے سنا ہوگا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کے متعلق فرمایا کہ شیطان عمرؓ کے سایہ سے بھی بھاگتا ہے۔ اور اسی طرح
ان کے قرب و جوار میں بھی برکات ہوتے ہیں جیسا کہ تم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان حضرت
عمرؓ کے بارہ میں سنا ہوگا۔ جس میں آپؐ نے فرمایا کہ عمرؓ میں راستہ پر چلتا ہے شیطان اس راستے کو چھوڑ کر دوسرے
راستہ پر چلتا ہے۔ اور جب کہ ان کے نام زبان پر نوکر کرنے سے باعث فیوض ہیں۔ اسی طرح دلی میں
ان کا ذکر بھی موجب فیوض ہے۔ اور اسی پان کی شکل صوت کے ذکر کو بھی قیاس کر سکتے ہیں کہ موجب
فیوض اور دافع شیطانی ہے مشائخ کے تجربہ کے اعتبار سے اور سب بہتر اور مناسب طریقہ وہ ہے
جس کو حکیم الامت شاہ ولی اللہ نے حجۃ اللہ البالغہ میں لکھا ہے کہ بزرگوں کا ذکر بطریق دعا و درود کرنا
کہ یہ طریقہ شائبہ و ہم شکر سے بھی دور ہے یا اس طرح دعا کرے کہ خدایندہ کریم ان بزرگوں کے فیوضات
مجھ تک پہنچا۔ یعنی ان پر تو نے فیوض کے دریا جاری فرمائے ہیں، ان فیوض کو ہم تک بھی پہنچا۔ اور یہی خلاصہ ہے
درود اور دعا کا۔ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد الخ۔

ابراہیمؑ اے مولیٰ تعالیٰ چنانچہ فیوض ابراہیم علیہ السلام جاری کر دی محبتیں فیوض حضرت با
تاقیامت و بعد ازیں الی مالا تناسل ہی جاری فرماو برکت فرمادیں تاکہ روز بروز اس حالات فزونی
باشند و سلم من النقصان والنوال، وسلم اے سلامتی کن بریں طریق کرم ضمیر مفرد اور
دور و شریف در لفظ علیہ ازیں وجہ است اللهم صل علی سیدنا محمد و علی آل سیدنا
محمد و بارک وسلم علیہ و خیر و راعین تصور کہ دن یعنی اتجا کند کہ در لطائف و ابدان عین انہا شوم
یعنی در ہر موضع اخذ فیوض از انہا بجتم و ضمن ایشاں شوم۔

فضائل حدود شریفہ بروز جمعہ

در ترجمہ جذب القلوب ص ۲۸۱ است کہ دیر می اور شرح منہاج نقل کردہ کہ در حدیث
حسن آمدہ کہ ہر شخص کہ در روز جمعہ درود شریف بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بایں صیغہ۔

یعنی اے مولیٰ جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فیوض تو نے جاری کئے ہیں۔ اسی طرح ہمارے آقا
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے فیوضات قیامت تک اور ابداً باؤ تک جاری فرما اور ان فیوض
میں برکات عطا فرما تاکہ دن بدن ان حالات میں اضافہ ہوتا ہے۔ اور نقصان اور زوال سے سلامتی میں کہ
یعنی اس کرم کے طریق کو سلامتی میں رکھ اور درود علیہ میں ضمیر کا لانا اسی وجہ سے ہے اے
اللہ ہمارے آقا و سرور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نازل فرما۔ اور آپ کی آل پر اور کہیں
اور سلامتی نازل فرما۔

اور اپنے آپ کو عین (ان مشائخ) کا تصور کرے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے اتجا کرے کہ ان کے نقص
اور ابدان کا عین ہو جاؤں، یعنی جس مقام سے وہ فیوض اخذ کرتے ہیں۔ میں بھی ان مقامات سے فیوض اخذ
کرنے والا بن جاؤں، اور ان مشائخ کے ضمن میں داخل ہو جاؤں۔

درود شریف کے فضائل جمعہ کے دن

در ترجمہ جذب القلوب ص ۲۹۱ میں مذکور ہے کہ دیر می (ساحب کتاب حیات الحيوان) نے
شرح منہاج میں نقل کیا ہے کہ ایک حدیث جو حسن کے درجہ کی ہے۔ اس میں آیا ہے جو شخص جمعہ کے روز
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ان الفاظ کے ساتھ درود پڑھے گا۔ تو اس کی اتنی سالہ گناہ بخشے جائیں گے۔
وہ الفاظ یہ ہیں:-

اللہ صلی علی محمد عبدک ورسولک الامی وآلہ واصحابہ وسلم تسلیہا بخشدہ شووگنا
اور مشاؤ سالہ در غنیۃ الطالبین جلد ۲۴ عبد العزیز بن صہیب عن انس بن مالک
قال کنت واقفا بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال من صلی علی
فی کل جمعة ثمانین مرة غفر اللہ تعالیٰ ذنوب ثمانین سنتہ فقلت یا رسول اللہ
کیف الصلوة علیک قال صلی اللہ علیہ وسلم تقول اللہ صلی علی محمد عبدک
ورسولک النبی الامی وتعتقد واحدہ وعن مکحول الشامی عن ابی امامۃ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثروا من الصلوة علی من یومر الجمعة فان صلوة امتی تعرض
علی کل یوم جمعة فمن کان اکثرهم علی صلوة کان اقربہم منی مؤلفۃ فی الحصن
الحصین ۲۴ اکثر الصلوة علی فانہا زکوۃ لکم۔ ص اے رواہ ابو یعلی عن ابی ہریرۃ ر

اللہ صلی علی محمد عبدک ورسولک النبی الامی وآلہ واصحابہ وسلم تسلیہا کہ اے
باری تعالیٰ اپنے بندہ اور اپنے نبی امی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اور اصحاب پر درود
اور سلام نازل فرما۔ اور غنیۃ الطالبین ج ۲-۲۴ میں عبد العزیز بن صہیب کے روایت ہے۔ وہ
حضرت انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ کھڑا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہر جمعہ کے دن انسی مرتبہ درود پڑھے گا
اللہ تعالیٰ اسکی انسی سالہ گناہ بخشدے گا پھر میں نے عرض کیا کہ حضور آپ پر درود کس طرح پڑھا جائے۔ آپ نے
فرمایا یوں کہو اللہ صلی علی محمد عبدک ورسولک النبی الامی اور اسکو ایک مرتبہ سمجھو۔ اور
مکحول شامی سے روایت ہے انہوں نے حضرت ابو امامہ سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر جمعہ کے دن کثرت سے درود پڑھو۔ کیونکہ میری امت کے لوگوں کا درود ہر
جمعہ کے دن میرے سامنے پیش کیا جاتا ہے پس جو شخص مجھ پر زیادہ درود پڑھنے والا ہوگا۔ وہ مرتبہ اور درجہ میری
مجھ سے زیادہ قریب ہوگا۔

حصن حصین میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ پر کثرت سے درود پڑھو
کہ یہ تمہارے لئے زکوۃ ہے۔ (یعنی تمہاری پاکیزگی اور تہذیب و طہارت کا ذریعہ ہے) اسکو ابو یعلیٰ نے
حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔

فی المحسن المحسنین لیس یصلی احدی لومرا الجمعة الا عرضت علی صلوة مس لے رواۃ الحاکم
فی المستدرک، وما من احد یسلم علی قبری الا رد الله علی روحی حتی ارد علیه السلام
روحی احمد از دیا دے قبری لے ہرور حق تعالیٰ فرمودہ۔ ان الله وملائکته یصلون علی
النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما۔ چوں بر نبی صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ
وملائکته صلوة مے کند و اں سرورے جارحت است پس مناسب است امت را کہ تعلق محبت
اں فیوض اخذ کنند لکن بلفظ صلوة نہ دعا کہ از منظر شرک دور باشد۔ در کنز العمال حدیث آورد
اعنی حدیث مرفوع کہ حاصلش اینست کہ در صلوة حق تعالیٰ وملائکہ کفایت است حق تعالیٰ شمارا
امر بصلوة کردہ تاکہ شمار نفع خواہد مرید اکثرا و الصلوة علی فانہا ذکوة لکم میں روایت
برائے اخذ فیوض الہی است پس حاصل ایں شد کہ لے مولائی و ریائے فیوض بر سرور ما بریزاں

اسی طرح حسن حصین ہے کہ جو شخص جمعہ کے روز درود پڑھتا ہے۔ اس کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے اس
کو حاکم نے مستدرک میں نقل کیا ہے۔ اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ جو شخص میری قبر پر سلام کہتا ہے
تو اللہ تعالیٰ میری روح کو راستغراق کے عالم سے، واپس لوٹا دیتے ہیں اور میں اس سلام کا جواب دیتا
ہوں۔ احمد نے علی قبری کے الفاظ نقل کئے ہیں یعنی جس نے میری قبر پر درود پڑھا ہے براہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے کہ بے شک اللہ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اے ایمان والو تم بھی درود
اور سلام بھیجو اس پر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ اور فرشتے درود بھیجتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم مقام رحمت میں پس مناسب ہے کہ اس محبت کے تعلق کی وجہ سے اخذ فیوض کریں لیکن صلوة
کے لفظ سے نہ دعا سے کیونکہ یہ منظر شرک سے دور ہے۔ اور کنز العمال میں ایک مرفوع حدیث ہے
جس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کے درود بھیجنے میں کفایت ہے پھر اللہ تعالیٰ نے
تہیں بھی درود بھیجنے کا حکم دیا ہے تاکہ تمہیں اس سے نفع حاصل ہو۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی
ہوتی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھ پر کثرت سے درود پڑھو یہ تمہارے
لئے زکوٰۃ (لہارت و پاکیزگی) ہے پس درود شریف فیوضات الہی کے اخذ کرنے کے لئے ہے۔ حاصل
یہ ہوا کہ لے مولیٰ فیوض کے دریا حاکم سے سرد آقا پر بہا ہے۔

وبرکات درلے کئی سلامت بداراز زوال۔ اللہم انی اعوذ بک من الخور بعد الکور امری رب
 بهذا الدعاء فی الایہا مرکب شیدا و آمرفی ان اقرؤ یا غفور یا ودود واسئل بعد لا ھن فی کما
 لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم پس مقصود از درود شریف دعا فیوض است بطریق توسل و لکن بلفظ
 کہ موحم شرک نہ باشد و در فاتحہ شریف است "اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت
 علیہم" و تفسیر حسینی از خواجہ عبد اللہ احرار نقل کردہ کہ اس جناب تفسیر اس آیت اس چنین کردہ
 بدہ مارا محبت ذاتی صراط الذین انعمت علیہم انعام کردہ برایشاں بہ نبوت رسالت صدقت
 در خازن آوردہ کہ فاتحہ شریف از کنز سے آمدہ کہ زیر عرش است نہ نازل شدہ است
 مثل ان در تورات و انجیل قرآن پس مقصود اس کہ مولائی انوار فیوض مثل ائمہ مامرا بدہ و ہمیشہ
 حاصل درود شریف پس ہر وقت بندہ را مناسب است کہ ذکر رب و نفس بتضرع و دعا

اور ان میں سے ہم پر بھی نازل فرما۔ اور ان میں برکتیں عطا فرما۔ اور انکو زوال سے سلامتی میں رکھ۔ اے اللہ
 میں تیرے ساتھ پناہ چاہتا ہوں ترقی کے بعد تنزل کی طرف پلٹنے سے "حضرت مولانا حسین علی فرماتے ہیں
 کہ مجھ کو میرے رب نے اس دعا کا کثرت سے حکم دیا ہے۔ الہام والقاء کی شکل میں۔ اور مجھے یہ بھی حکم دیا ہے
 کہ میں یا غفور یا ودود کا دہ کروں اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے سوال کروں کہ اے باری تعالیٰ تو میری اسی
 طرح دستگیری فرما۔ جس طرح تو نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی دستگیری فرمائی ہے۔ پس مقصود
 درود شریف سے فیوض حاصل کرنے کی دعا ہے۔ بطریق توسل۔ لیکن ایسے الفاظ کے ساتھ کہ جن سے شرک
 کا وہم نہ ہو۔ سورہ فاتحہ میں اللہ تعالیٰ نے اهدنا الصراط المستقیم کا حکم دیا ہے۔ جس کی تفسیر میں
 تفسیر حسینی والے نے حضرت خواجہ عبید اللہ احرار سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس آیت کی تفسیر اس
 طرح کی ہے کہ اے خداوند کریم ہمیں محبت ذاتی عطا فرما صراط الذین انعمت علیہم ان لوگوں کی
 راہ جن پر تو نے نبوت رسالت اور صدقیت سے انعام فرمایا ہے۔

اور تفسیر خازنی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی ہے کہ فاتحہ عرش کے زیرین خزانوں
 میں سے آتی ہے اس کی مثل نہ تورات میں نہ انجیل میں اور نہ قرآن کریم میں نازل ہوئی ہے۔ پس مقصود یہ ہے
 کہ اے مولادہ فیوض و انوار جو ہمارے ائمہ کو عطا فرمائے ہیں مجھے بھی عطا فرما اور یہی حاصل درود شریف کا ہے
 پس بندہ کے لئے مناسب ہے کہ ہر وقت اپنے نفس میں رب تعالیٰ کا ذکر عاجزی سے کرتا رہے۔

طلبِ حب برائے نفس خویش و جمعِ سلسلہ و ہر وقت شاعل باشد و نباشد از غافلین۔
مراقبہ

در حدیث شریف آمدہ است ادعوا للہ و انتم موقوفون بالاجابۃ پس لطفِ غالب داند کہ فیضِ باری تعالیٰ کہ بر سرِ در کائنات صلی اللہ علیہ وسلم و بر دیگران پیشوایانِ من مولا ان کردہ است بتوسل ایشان بر من فائز است، و منتظر باشد۔ و حدیثِ قشیر یہ انتظار فرج نیز عباد گفتمہ است صلی اللہ علیہ وسلم در انہار رابعہ است در مراقبہ مشتق از مادہ ترقب است بمعنی انتظار فیض از جنابِ الہی نمودن است در مکتف مودہ طریقی دوم مراقبہ است کہ آن گہبانی دل از خواطر و نگہانی الہی۔ باید کہ جمیع اوقات بہ نیاز و شکستگی تمام متوجہ ذاتِ الہی باشد تا توجہ الی اللہ بے مزاحمت خاطر ملکہ گردد و ایں را حضور گویند و مقصود از ذکر ہمیں است۔ و فی الترمذی جلد ۱۹ اور اپنے لئے اور تمام سلسلہ کے بزرگوں کے لئے طلبِ محبت کی دعا کرتا ہے۔ اور ہر وقت اس میں مشغول رہے۔ اور غافلین میں سے نہ ہو۔

مراقبہ

حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا کرو اور اس طرح کہ تمہیں مالکی قبولیت کا یقین ہو پس غالب گمان سے جانے کہ باری تعالیٰ نے جو فیضِ رب در کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اور میرے پیشواؤں پر میرے مولا نے کئے ہیں۔ ان کے سلسلہ سے وہ فیض مجھ پر بھی فائز ہے۔ اور پھر اس کا منتظر ہو۔ رسالہ قشیر یہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کشادگی کا انتظار یہ بھی عبادت ہے۔ انہار رابعہ میں مذکور ہے کہ مراقبہ ترقب کے مادہ سے مشتق ہے جس کا معنی انتظار ہے۔ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی جانب سے فیض کے ظہور کا انتظار کرنا یہ مراقبہ ہے۔ اور صغیر مذکور ہے کہ دوسرا طریقہ مراقبہ ہے اور وہ دل کی نگہانی اور حفاظت ہے خواطر خیالات اور کھٹکوں سے اور الہی نگہانی ہے۔ چاہئے کہ تمام اوقات عاجزی اور پوری نیاز مندی سے اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف متوجہ رہے تاکہ یہ توجہ الی اللہ بغیر خیالات کی مزاحمت کے اس کا ملکہ بن جائے۔ اور اسکو حضور کہتے ہیں۔ اور مقصود ذکر سے یہی ترویج ہے

لہ الانہار الاربعۃ فی شرح الطریقۃ المحشیۃ والقادریۃ والنقشبندیۃ والمجددیۃ۔ یہ کتاب حضرت شاہ محمد سعید بن شاہ ابوسعید الدہلوی مجددی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے۔ آپ حضرت شاہ غلام علی کے خلیفہ ہائیں تھے

قبل ابواب المناقب لورقین قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله من فضل فان الله يحب ان يسأل، وفضل العبادۃ انتظار الفرج، الى غنیۃ الطالبین ص ۱۲۳ فاما المجاہدۃ فالامر فيها قول الله عزوجل "والذین جاهدوا نینا لنزھدینہم سبلنا" ولا تتم المجاہدۃ الا بالمراقبۃ وهی التي اشار اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأل جبریل علیہ السلام عن الاحسان فقال الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك لان المراقبۃ علم لعبد باطلاع الرب سبحانه وتعالى عليه، واستدانت به لهذا العلم مراقبۃ لربه وهذا هو اصل كل خير، پس ہر وقت بہ نیاز و شکستگی منتظر فیض باری تعالیٰ باشد بواسطہ مشائخ کرام۔

حقیقۃ التوسل والاستمداد

و در جذب القلوب من ص ۱۲ است کہ حقیقت معنی توسل استمداد، سوال و دعا است

ابواب المناقب سے دو ورق پہلے جلد ۱۹ میں یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے کہ اس سے مانگا جائے اور افضل عبادت کثادتگی کا انتظار ہے اور غنیۃ الطالبین ص ۱۲۳ میں ہے کہ مجاہدہ کے ثبوت میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے، اور وہ لوگ جو ہماری طرف آنے میں مجاہدہ کرتے ہیں تو ہم ضرور اپنی راہ کی طرف انکی راہنمائی کرتے ہیں اور مجاہدہ نام نہیں ہو سکتا جب تک کہ مراقبہ نہ ہو اور مراقبہ کی طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا ہے جب کہ آپ حضرت جبرائیل نے احسان کے بارہ میں سوال کیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو گویا تم اسے دیکھ رہے ہو۔ اگر یہ نہ ہو سکے تو کم از کم اتنا تو خیال کرو کہ وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ کیونکہ مراقبہ یہ ہے کہ بندہ اس بات کو باندھے کہ اللہ تعالیٰ میری حالات پر اطلاع رکھتا ہے۔ اور بندہ کا اس حالت کو ہمیشہ قائم رکھنا یہی مراقبہ ہے۔ اور یہ مراقبہ ہر ایک کی بنیاد اور اصل ہے پس ہر وقت نیاز مندی اور عاجزی سے منتظر رہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے فیض کا مشائخ کرام کے واسطے سے۔

وسیلہ اور استمداد کی حقیقت

جذب القلوب من ص ۱۳ میں ہے کہ توسل و استمداد کی حقیقت سوال اور دعا ہے۔

درجناب باری تعالیٰ بواسطہ ال محبت کہ ایں بندہ را است بآں بندہ خاص و فی غایتہ الامانی فی الجلد
 الثانی ص ۳۲۹ والتوسل بالانبياء والصالحين يكون لامرين اما اتباعهم واما ادعاهم و
 شفاعتهم و فی ص ۳۲۵ فلفظ التوسل بالشخص والتوجه بمراد به السبب به يكونه داعياله
 وشفاعاً مثلاً۔ او يكون الداع مجالاً مطيعاً لامراً مقتدياً به۔ ومن ذلك اسی التوسل
 بالاعمال احديث الثلاثه الذين آووا الى العار واستجابته تعالى عند التوسل بصالح الاعمال
 اظهار من الله تعالى شرافته لتلك الاعمال وكذلك دعاء المهاجرة التي احيانا الله ولدها
 لما قالت اللهم اني آمنت بك وبرسولك وهاجرت في سبيلك وسألت الله تعالى ان
 يحيي ولدها۔ وانظروا لي تعليم الله تعالى رتبتاً اِنَّا سَمِعْنَا مَنَّا دِيّاً مِّنَّا دِيّاً لِّلَّيْمَانِ اَنَّ اَمْرًا
 بِرَبِّكَرُ فَاَمَّنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا الْخ

اللہ تعالیٰ کی جناب میں اس بندہ کی محبت کے واسطے کہ جس کے ساتھ اس معاملتہ والے کو محبت
 ہے اور غایۃ الامانی جلد ۲ ص ۳۲۹ میں ہے کہ توسل بالانبياء اور صالحين دو باتوں کے لئے ہوتا ہے۔ ایک
 توان کی اتباع اور یاد دعا اور شفاعت کے لئے اور اسی طرح ص ۳۲۵ میں ہے کہ لفظ توسل بالشخص اور اس
 کی طرف توجہ سے مراد یہ ہے کہ وہ بندہ سبب بنتہ ہے۔ کیونکہ وہ اس کے لئے داعی اور شافع ہوتا ہے
 یا توسل اس لئے ہوتا ہے کہ داعی اس کے ساتھ محبت کرتا ہے اور اس کے حکم کی تعمیل کرنے والا ہوتا ہے اور
 اس کے ساتھ اقتدا کرتا ہے۔ اور اسی توسل بالاعمال کے سلسلہ میں وہ حدیث ہے جس میں تین آدمیوں کا ذکر
 ہے کہ انہوں نے غاریں پناہ لی تھیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنے نیک اعمال کا وسیلہ پیش کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ
 نے ان کی دعا قبول فرمائی تھی۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ ظاہر کرنا تھا کہ ان کے اعمال اللہ تعالیٰ کے ہاں
 بزرگی اور شرف رکھتے ہیں۔ اور اسی طرح اس ہاجرہ عورت کی دعا ہے جس نے اپنے بچہ کے زندہ کرنے کے
 لئے اس طرح دعا کی تھی کہ اے اللہ میں تجھ پر اور تیرے رسول پر ایمان لائی ہوں۔ اور تیرے راستے میں ہجرت
 کی ہے۔ اور پھر اس نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ اس بچے کو زندہ کر دے۔ اور پھر اللہ تعالیٰ نے دعا کے لئے
 جو تعلیم دی ہے قرآن کریم میں اس کے انداز پر غور کرو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ نیک بندے یوں دعا کرتے
 ہیں اے ہمارے پروردگار ہم نے ایک منادی کر لئے والے کو سنا ہے کہ وہ ایمان کے لئے پکارتا ہے کہ اپنے رب
 پر ایمان لاؤ پس ہم اپنے رب پر ایمان لائے ہیں۔ ہمارے گناہوں کو بخش دے اے ہمارے پروردگار الخ

اقول وقد يكون التوسل بمعنى ان الله تعالى جعل في ذكر اسد برکتہ لمحبه تعالى اياه
 بواسطة ذكر ذاك العبد اياه تعالى بالمحبه ۛ
 نام من فوت است روزے بر لبِ جانان لبوز اہل دل لبتے جاں سے آید از نامم بمنور!
 واللہ اعلم۔

بالجملہ المعروف فی الشرع التوسل فی قبول الدعاء بالصلوۃ علی النبی وآلہ ما لا متغنا
 لہذین سَبَقُوا قال اللہ تعالیٰ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
 الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وما رواہ ابن ماجہ فی الدعاء الذی یقولہ الخارجی الصلوۃ
 اللہم انی اسئلك بحق السائلین وبحق مثنائی هذا من جنس یا معاذ اتدری ما حق العباد
 علی اللہ ای ان لحدیث کوا الخ اتفق علی ان اللہ تعالیٰ یسئل ویقسم علیہ باسمائہ وصفاتہ
 میں کہتا ہوں کہ کبھی توسل کا یہ معنی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس بندہ کے ام ذکر کرنے میں برکت رکھ دی ہے۔
 کیونکہ اللہ تعالیٰ اس بندہ سے محبت کرتا ہے۔ کیونکہ یہ بندہ بھی اللہ تعالیٰ ذکر محبت سے کرتا ہے ۛ
 میرا نام ایک دن لبِ جانان سے سوز کے ساتھ نکل گیا۔ اہل دل کو ابھی تک میرے نام
 سے بولتے جاں آتی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ شریعت میں معروف یہ ہے کہ توسل دعا کے قبول ہونے میں نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم اور آپ کی آل پر درود پڑھنے سے ہوتا ہے۔ اہل ایمان کے لئے استغفار کرنے سے
 جو دنیا سے ایمان چلے گئے ہیں جیسے اللہ نے فرمایا کہ وہ لوگ جو ان کے بھائے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اے
 ہمارے رب ہمیں بخش دے اور عمل سے ان بھائیوں کو جو ہم سے پہلے دنیا سے ایمان کے ساتھ رخصت ہو چکے
 ہیں۔ اور جو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ جو شخص نماز کے لئے نکلتا ہے اور دعا کرتا ہے کہ اے اللہ میں تجھ
 سے سوال کرتا ہوں سائلین کے حق کے ساتھ اور اپنے اس نماز کے لئے چلنے کے حق کے ساتھ۔ تو یہ بھی مجملہ
 اس جنس سے جو حضرت معاذ کی روایت میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ
 بندوں کا حق اللہ تعالیٰ پر کیا ہے۔ یعنی اگر وہ مشرک نہیں کریں گے۔ تو اللہ تعالیٰ انہیں بخش دے گا۔ علماء
 کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جاتا ہے۔ اور اس کے سامنے قسم کھائی جاتی ہے۔ اس کے سوا
 اور صفات کے واسطے سے۔

كما يقسم على غيره مصرح العلماء بالنهي عن ذلك في حق غيره هكذا في غاية الاماني ۳۱۹
من الجلد الثاني۔ پس طالب بابايدکہ ہر وقت ذکر کند خداوند را ذکر کند اور ابدل بعاجزی و تضرع
و تلمذ از و حسب او و رحمت او بدرجہ کملے در حق خویش و حق سابقان خویش پس ہمیں ذکر شد
و رابطہ شد و مراقبہ شد بعض مشائخ پیرا مثل عینک خیال مے کنند کہ فیض حق تعالی بواسطہ اویں
چنین صفت مے شود چنانچہ نظر و عینک۔ و ایں تجربہ ایشاں است۔

تقرب و ولایت

پہلے برادر در اذکار بحسب تجربہ بر بندہ حالات متفرق مے آیند بر یکے حالتے آید
و بر دیگر دیگر۔ و مکتوبات قاضی ثناء اللہ ۳۲۱ اور عالم مثال مراتب قرب الہی بصورت قرب مکانی
متمثل مے شود۔ و رؤیت عالم مثال کہ آں را صوفیہ بکشف تعبیر مے کنند از قبیل رؤیا و منام

جیسا کہ دوسروں کے سامنے قسم کھائی جاتی ہے۔ لیکن علماء نے تصریح کی ہے کہ غیر کے حق میں یہ چیز ممنوع
ہے۔ اسی طرح غایتہ الامانی جلد ۳۱۹ میں مذکور ہے۔ پس طالب کو چاہیے کہ ہر وقت خداوند تعالیٰ کا ذکر
کرتا ہے۔ اور اس کا ذکر دل سے انتہائی عاجزی اور نیاز مندی سے کرے۔ اور اللہ تعالیٰ سے اس کی محبت
کاملہ اور رحمت تامہ اپنے لئے اور اپنے سابق برادرگوں کے لئے طلب کرے پس یہی ذکر رابطہ اور مراقبہ
بعض مشائخ کرام اپنے پیر و مرشد کو مثل عینک کے خیال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا فیض اس واسطہ سے اس
طرح صاف اور نکھر کر ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ عینک میں چیزیں صاف نظر آتی ہیں۔ مشائخ کا کہنا ہے کہ یہ ان
کا تجربہ ہے (یعنی انہوں نے فیض الہی کو اس طرح حاصل ہوتے ہوئے اپنے تجربہ میں مشاہدہ کیا ہے اور
ایسا ہو سکتا ہے۔

تقرب و ولایت

اے برادر جان لو کہ اذکار میں تجربہ کے مطابق بندہ پر مختلف حالات ظاہر ہوتے ہیں۔ ایک
شخص کے سامنے ایک خاص حالت نمودار ہوتی ہے اور دوسرے کے سامنے دوسری حالت ظاہر ہوتی
ہے۔ حضرت قاضی ثناء اللہ کے مکتوبات ۳۲۱ میں مذکور ہے کہ عالم مثال میں قرب الہی کے مراتب بصورت
قرب مکانی متمثل ہوتے ہیں۔ اور عالم مثال میں کسی چیز کو دیکھنا کہ جس کو صوفیہ کرام کشف سے تعبیر
کرتے ہیں، یہ ایسا ہی جیسے کہ عالم خواب میں کسی چیز کو دیکھنا۔

است و ایماناً اور مرآۃ خیال بسبب بعضی عوارض انکار مے شود لہذا در کشف غلط افتد و گاہے
 و فہم و تعبیر ل غلط مے افتد۔ و در ص ۱۳۲ و اپنہ ایشاں را در اثناء سیر و سلوک یعنی در کشف و خواب
 مشہود مے شود و در حالت سکر ازاں حکایت مے کنند۔ و نسبت کہ در میان وجود واجب و وجود
 ممکن متحقق است لفظی برائے اں موضوع نیست تا چارہ بالماز برائے اظہار قوت و ضعف و
 اولویت و اولیت و ضد اں باصل و ظل تعبیر مے کنند۔ لوازیم ولایت حضور بے کیف است
 کشف کونیہ از جوگیہ ہم نظر ہو مے آید۔ بسا اویا رہا باشند کہ از ولایت خود خبر نہ داشتہ باشند۔

اور کبھی خیال کے آئینہ میں بعض عوارض کی بنا پر کچھ کدورت پیدا ہو جاتی ہے۔ لہذا کشف میں غلطی واقع ہو
 جاتی ہے۔ اور کبھی اس کشف کے سمجھنے اور تعبیر کرنے میں غلطی واقع ہوتی ہے۔ اور انہی مکتوبات کے ص ۱۳۲
 میں مرقوم ہے کہ وہ جو ان اولیاء اللہ کو سیر و سلوک کے اثناء میں یعنی کشف و خواب میں ظاہر ہوتا ہے۔ اور
 سکر کی حالت میں اس کو بیان کر دیتے ہیں۔ اور جب انتہا کو پہنچ جاتے ہیں تو پھر اسکے بچتے ہیں۔ اور وہ
 نسبت جو وجود واجب اور وجود ممکن کے درمیان ثابت ہے۔ اسکے واسطے کوئی لفظ موضوع نہیں۔
 مجبوراً مجازی رنگ میں قوت و ضعف اور اولویت اور اولیت اور ان کی ضد او کے اظہار کے لئے
 اصل اور ظل سے تعبیر کرتے ہیں۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہیئے کہ ولایت کے لوازم میں سے حضور بے کیف
 ہے۔ باقی احوال کونیہ کا کشف تو یہ تو جوگیوں سے بھی ظہور پذیر ہو جاتا ہے۔ ولایت کے لوازم انبیا و مرسلین
 اور حضور بے کیف ہیں نہ کشف و کرامات۔ بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ اولیاء اللہ کو اپنی ولایت کی
 خبر بھی نہیں ہوتی۔

بلکہ تشکیک منطقی اصطلاحات میں سے ہے اس کی چار قسمیں ہیں ۱) تشکیک بالاولیت اس کا مفہوم یہ ہوتا ہے
 کہ کئی کے بعض افراد کا متصف ہونا اس کلی کے ساتھ باقی افراد کے امتصاف کے لئے علت ہوتا ہے۔ مثلاً وجود کے ساتھ
 ذات باری تعالیٰ کا متصف ہونا یہ علت ہے باقی موجودات کے لئے کہ وہ وجود کے ساتھ متصف ہوں۔ اولیت کا مطلب
 یہ ہے کہ کلی کا صدق بعض افراد پر زیادہ وقع فی النفس یا اولی ہو۔ بعض کی نسبت جیسا کہ مثلاً سفیدی کا متصفی و انت
 میں یا برت میں زیادہ وقع ہوتی ہے نسبت دوسری سفید شیا کے مٹ زیادت و نقصان کا معنی یہ ہوتا ہے
 کہ نام میں سے کم جیسے بہت سے اجزا خارج میں پائے جاتے ہیں۔ جیسا کہ مثلاً ایک میں ایک سیر جیسے چالیس ہزار
 خارج میں پائے جاتے ہیں مٹ شدت و ضعف کا مفہوم یہ ہے کہ شدید میں سے ضعیف جیسے رہا قی حاشیہ ص ۱۴۲

دور ۱۲ درمکاتیب قاضی صاحبؒ بندہ را باطلالِ اسماء و صفات ذات واجب معیت ہے چون حاصل مے شود۔ و ترقی در ان معیت در عالم مثال بصورت سیرمکانی متمثل مے شود۔ و کمال ان معیت بصورت وصول و انحلال و فنا دیدہ مے شود۔ و بے چوں بصورت چوں بنظر کشفی دیدہ مے شود دور ۱۳ درمکاتیب حضرت مرزا صاحبؒ قدس سرہ احوال بر اسباب نامشروعہ متراتب مے شود از قبیل استدراج است اہل استدراج را نیز احوال و افواق دست مے دہد و کشف توحید و مکاشفہ و معاینہ کہ در مرایائے عالم مثال ظہور مے آید حکمائے یونان و براہمہ ہند وین معنی شریک اند۔ علامت صدق موافقت علوم شریعہ است باجتناب امور محرّمہ۔ در ملفوظات حضرت مرزا قدس سرہ در مایہ بار فقیر را عروج واقع شد و نور مبسط منکشف گشت نقوش تمام کائنات در ان منتقش بود۔

حضرت قاضی ثناء اللہ کے مکاتیب ۱۲ میں مرقوم ہے۔ کہ بندہ کو ذات واجب تعالیٰ کے اسماء اور صفات کے خلال کی معیت ہے چون حاصل ہوتی ہے۔ اور اسی معیت میں ترقی عالم مثال میں بصورت سیرمکانی متمثل ہوتی ہے اور کمال اس معیت کا بصورت وصول اور انحلال اور فنا دیکھا جاتا ہے۔ زمین اس بندہ کو یوں معلوم ہوتا ہے۔ کہ وہ ان خلال کے ساتھ اصل ہے۔ اور ان میں مضحل اور فنا ہو گیا ہے، اور بے چوں ہستی کشف کی نگاہ سے بصورت چوں رہے مثال ہستی کشف سے مثال کے رنگ میں، دیکھی جاتی ہے۔ اور حضرت مرزا صاحبؒ کے مکاتیب ۱۳ میں مذکور ہے کہ وہ احوال جو ناباز اور غیر مشروع اسباب پر مرتب ہوتے ہیں یہ تمام استدراج کی قسم سے ہیں اہل استدراج کو بھی اس قسم کے احوال اور افواق حاصل ہوتے ہیں۔ اسی طرح کشف توحید (وحدت و جوہر کا انکشاف) اور معاینہ جو کہ عالم مثال کے آئینوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ اس میں یونان کے حکماء اور ہندوستان کے برہمن برابر شریک ہیں۔ صدق کی علامت علوم شریعہ کی موافقت اور اس کے ساتھ امور محرّمہ اجتنباجے حضرت مرزا صاحبؒ کے ملفوظات ۱۳ میں مرقوم ہے کہ ایک مرتبہ اس فقیر کو عروج نصیب ہوا اور نور مبسط منکشف ہوا۔ تمام کائنات کے نقوش اس پر نقش تھے۔

صفحہ ۱۴۱ کا اہتمام حاشیہ بہت سے افراد ذہین میں انتزاع کئے جاسکتے ہیں یعنی صرف ذہن میں فرمیں گے جاسکتے ہیں۔ لیکن خراج میں نہیں پلنے جاتے۔ جیسے شدید سیاسی سے ضعیف یا ہی جیسے بہت سے افراد ذہین کر لئے جائیں۔ لیکن خراج میں موجود نہیں ہونگے۔ ۱۲ سوانی۔

قول شیخ اکبر یاد آمد: "الاشیاء اعراض مجتمعة فی عین واحد الخ" ناگاہ متنبہ ساختند کہ فوق اس مرتبہ مرتبہ دیگر است۔ چنانکہ کبرائے صوفیہ فرمودہ اند۔ فوق عالم الوجود عالم ملک الودود۔ تحقیق وجود

در تقریرات حضرت مرزا قدس سرہ مرقوم است کہ از لفظ وجود گاہے معنی مصدری انتزاعی مراد باشد۔ گاہے صادر اول را وجود گویند و گاہے ذات حق تعالی را قال اللہ تعالی ولا تَقِفْ مَا كَيْسَ لَكَ بِمَعْلَمٍ۔ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفَوَادِ كُلُّ اُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا۔ بے تحقیق در ذات و صفات الہی تکلم نمودن جائز نیست۔ در مکاتیب قاضی صاحب در ص ۱۳۱ ہمہ دست بایں معنی نئے گویند کہ زید ہم خدا است و عمرو ہم خدا است نعوذ باللہ منہ و نہ بایں معنی کہ حق تعالی بمنزلہ کلی طبعی است و اشخاص ممکنات افراد سے اند۔ و ایں دو قول کفر صریح است۔

اس وقت مجھے حضرت شیخ اکبر کا قول یاد آیا جو انہوں نے فرمایا ہے کہ اشیاء تمام اعراض ہیں جو ایک عین واحد میں اکٹھی ہوئی ہیں لیکن پھر مجھے ناگاہ متنبہ کیا گیا کہ اس مرتبہ کے اوپر دو سہ مرتبہ بھی ہے جیسا کہ اکابر صوفیائے کرام نے فرمایا ہے کہ عالم وجود کے اوپر عالم ملک الودود ہے۔ وجود کی تحقیق

حضرت مرزا جان جانان کی تقریرات میں مرقوم ہے کہ لفظ وجود سے کبھی معنی مصدری انتزاعی مراد ہوتا ہے (یعنی کسی چیز کا ہونا) اور کبھی صادر اول کو وجود کہتے ہیں اور کبھی ذات ماری قائلے کو وجود کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس چیز کے نیچے مست پڑ جس کا تمہیں علم نہیں ہے شک کان استخبیں دل ان سب اللہ تعالیٰ کے حضور سوال کیا جائے گا۔ بغیر تحقیق کے ذات اور صفات باری تعالیٰ میں گفتگو کرنا جائز نہیں۔ حضرت قاضی ثناء اللہ کے مکتوبات مذکور میں ہے کہ ہمہ درست بایں معنی نہیں کہتے۔ کہ مثلاً زید بھی خدا ہے اور عمرو بھی خدا ہے۔ نعوذ باللہ اور نہ بایں معنی کہتے ہیں۔ کہ حق تعالیٰ کلی طبعی ہے اور ممکنات اشخاص اس کے افراد ہیں۔ یہ دو قول تو صریح کفر ہیں۔

لہ کل کے مفہوم کو کلی منطقی کہتے ہیں۔ کیونکہ منطقی دالے صرت اس مفہوم کلی سے بحث کرتے ہیں۔ اور اس کی منطقی یا اس مفہوم کلی کے معروض (مصدق) کو کلی طبعی کہتے ہیں۔ اور اس عارض و معروض کے مجموعہ کو کلی حقی کہتے ہیں مثلاً ایک انسان کا مفہوم ہے ریحونان مطلق، اور ایک اس کا مصداق ہے یعنی زید ظہر بکر وغیرہ اور ایک ان دونوں کا (باقی حاشیہ ص ۱۴۲)

دور ۱۲۲ است ہمہ اوست گفتن خالی از تجوز نیست و در ۱۳۳ است آنہ در اٹلے سیر و سلوک مشہود مے شود و در حالت سکون ازل حکایت کنندہ بالجملہ ظاہری معنی مراد و شستن و بدو عقائد و کرم و عبادت کفر است و در ۱۳۴ اتنا الحق گفتن باتفاق علماء ظاہر و باطن کفر است۔ بشرطیکہ در حالت صحو و ہوشیاری گوید۔ و حکایت از نفس خود کردہ بگوید۔ در مکاتیب ص ۲۴ ستیدنا امام ربانی قد سنا اللہ بشر اللہ و در مکتوب سدوہم جلد ثالث است مدار سلوک این راہ بر تو ہم تحصیل است۔ احوال و مواجید کہ خیرینہ این راہ است بومہ مدک مے گرد۔ و تجلیات و دلوریات سالکان در مراء خیال مشہود مے شود و لولا الوہم یقصر الفہم و لولا الخیال لستر الحال دیں راہ پیچ چیز نافع تر از وہم و خیال یافتہ نشد و اکثر ادراک و انکشاف شان مطابق واقع برآمد ہم است کہ پنجہ ہزار سالہ راہ کہ در میان عبد و رب است کہ ہم خداوندی و راندک مدت قطع مے نماید و بدرجات وصول مے رساند۔ و خیال است کہ در دقائق احوال

اور ۱۳۲ میں ہے کہ ہمہ اوست کہنا مجاز سے خالی نہیں اور ۱۳۳ میں ہے کہ وہ جو اٹا دیر و سلوک میں مشاہدہ کیا جاتا ہے۔ اور سلوک کی حالت میں اس کو بیان کرتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ اسکی ظاہری معنی مراد لینے اور اس پر اعتقاد کرنا بالاجماع کفر ہے۔ اور ۱۳۴ میں مرقوم ہے کہ اتنا الحق کہنا علماء ظاہر و باطن کے اتفاق کفر ہے۔ بشرطیکہ ہوشیاری اور صحو کی حالت میں اور اپنے نفس سے حکایت کرتے ہوئے کہتا ہو۔ اسی طرح حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے مکتوبات ص ۲۴ جلد ثالث مکتوب (۱۰۹) میں مرقوم ہے کہ اس راہ کے سلوک کا مدار وہم اور تحصیل پر ہے۔ احوال و مواجید (کو تلف) جو اس راہ کا خزانہ ہے۔ یہ وہم سے ہی ادراک کیے جاتے ہیں۔ اور تجلیات اور سالکین کا مختلف رنگوں میں متلون ہونا یہ سب خیال کے آئینہ میں مشاہدہ کیا جاتا ہے۔ پس اگر وہم نہ ہو تو ہم بھی قاصر ہے اور اگر خیال نہ ہو تو حال بھی مخفی ہو جائے۔ اس راہ میں وہم اور خیال سے زیادہ نافع کوئی چیز نہیں پائی گئی۔ اور انکا اکثر ادراک اور انکشاف واقع کے مطابق ہی ظاہر ہوتا ہے۔ یہ وہم ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سالہ راہ کو جو عبد اور رب کے درمیان ہے۔ محض کرم خداوندی سے بالکل تھوڑی سی مدت میں طے کر لیا ہے۔ اور وصول کے درجات تک پہنچا دیتا ہے۔ اور یہ خیال ہی کی کارستانی ہے جو کہ غیب الغیب کے حقائق اور اسرار کو

صفحہ ۱۳۳ کا بقیہ حاشیہ) مجموعہ ہے کیونکہ یہ مرت عقل میں ہی موجود ہو سکتی ہے۔ اس لئے اس کو کلی عقل

کہتے ہیں۔ ۱۲ سواتی

غیب الغیب را اور مرآة خود نکشف نے ساز و دو سالک مستعد را مطلع سے کر واند۔ از شرافت و ہم است کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ عالم را در ازل مرتبہ اختیار فرمودہ است و اس را محل ظهور کمالات خود ساختہ و از بزرگی خیال است کہ حضرت واجب الوجود اس را نمونہ عالم مثال گردانیدہ است کہ اوسع جمع عوالم است حتی کہ مرتبہ وجوب را جل شانہ نیز صورت در ازل عالم گفتہ اند و حکم کردہ کہ حق را جل سبحانہ مثل نیست اما مثال است واللہ المثل الاعلیٰ صو احکام و جو یہ است کہ عارف آں را در مرآة خیال خود احساس نماید و بدوق و دریافت آنہا ترقی سے فرماید۔ انتہی

بہا لے برادر آپچہ صوفیاں در عالم مثال سے بینند در حالت سکر از اں مشہور و خود بیان سے کنند، مرد ماں آں را بظاہر معنی حمل سے کنند۔ و بر اں اعتقاد سے کنند یا قائلان را حکم تکفیر سے کنند خطا سے کنند کذا قال القاضی ثناء اللہ فی مکاتیبہ۔ در مکتوبات ثناء و نہم از جلد ثالث است۔ صاحب عوارف سے فرماید کہ قول انا الحق از منصور و قول سبحانی ما اعظم شانی اپنے آئینہ میں منکشف کر دیتا ہے۔ اور مستعد سالک کو مطلع کر دیتا ہے اور یہ وہم ہی کی بزرگی اور شرافت ہے۔ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے عالم کو اس مرتبہ میں اختیار فرمایا ہے اور اس کو اپنے کمالات کے ظہور کا محل بنایا ہے۔ اور یہ خیال کی بزرگی اور برتری ہے۔ کہ حضرت واجب الوجود نے اس کو عالم مثال کا نمونہ بنا دیا ہے جو کہ تمام عوالم سے زیادہ وسیع ہے۔ حتی کہ مرتبہ وجوب جل شانہ کے لئے بھی اس جہاں میں صورت بھی گئی ہے۔ اور حکم کیا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے لئے مثل نہیں۔ ہاں مثال ہے۔ اور قرآن میں جو یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کے مثل اعلیٰ ہے۔ یہ احکام و جو یہ کی صورتیں ہیں۔ جن کو عارف اپنے خیال کے آئینہ میں احساس کرتا ہے اور اپنے ذوق سے ان میں ترقی کرتا ہے۔

اے برادر جان کو کہ جو کچھ صوفیہ کرام عالم مثال میں دیکھتے ہیں۔ اور عالم سکر میں اس اپنے دیکھے ہوئے اور مشاہدہ کئے ہوئے حال کو بیان کر دیتے ہیں۔ لوگ اس کو ظاہری معنی پر محمول کرتے ہیں۔ اور اس پر اعتقاد کرتے ہیں۔ یا ایسا کہنے والوں کی تکفیر کہتے ہیں۔ یہ دونوں غلطی کرتے ہیں۔

قاضی ثناء اللہ نے اپنے مکتوبات میں اسی طرح فرمایا ہے۔ حضرت مجدد کے مکاتیب میں مکتوب (۸۹) جلد ثالث میں مرقوم ہے کہ صاحب عوارف (خواجہ شہاب الدین سہروردی) فرماتے ہیں کہ منصور کا "انا الحق" کہنا یا بایزید بطامی کا سبحانی ما اعظم شانی کہنا

از باری بسمانی بر طریق حکایت بودہ است یعنی از حق جل و علا سلطانہ و اگر بطریق حکایت نباشد۔
 بلکہ شائبہ حلول و اتحاد در میان بود۔ قائلان اس قول روئے نائیم چنانچہ نصاریٰ را روئے کنیم ہم
 دین مکتوب شریف است۔ آنچہ اس فقیر از اطلاعات ایشان معنی ہمہ اوست "فہم اوست کہ اس
 ہمہ جزئیات متفرق حادث ظہور یکذات اند، الی آخر۔" و گوئیم کہ معنی و جو اس عبارت را ہمہ است
 کہ از حلول و اتحاد بعید است یعنی ہمہ میسند موجود اوست تعالیٰ نہ آنکہ اس ہمہ مستند و باو متقدم اند
 تعالیٰ اس را اعلیٰ مگر بزرگاں چگونہ متصورے شود یعنی وجود ہشیاء نسبت وجود تعالیٰ و حکم
 نیست است و در شرح رباعیات در مد شاہ ولی اللہ قدس سرہ سے فرماید۔ باریست
 کہ بولن عالم و نہاج و ظہور ہشیاء مثل حرارت نار و برودت مائدا زاجلی بدیہیات است و ممکن نیست
 کہ کس باسلامت عقل در اس شبہ کند انتہی و ہم شاہ ولی اللہ در مکتوب مدنی در ص ۸۶ افوشتہ لا یقال
 الصوفیۃ یلتزمون ان الحقائق الامکانیۃ اعتبارات و اضافات لاحق بالوجود لانقول

بطریق حکایت تھا۔ یعنی حق تعالیٰ کی طرف حکایت کرتے ہوئے انہوں نے یہ کہا تھا۔ اور اگر یہ حکایت کے
 طریق یرد ہو۔ بلکہ اس میں حلول و اتحاد کا شائبہ ہو۔ تو پھر ایسا کہنے والوں کی ہم اس طرح تردید کریں گے۔
 جس طرح نصاریٰ کی تردید کرتے ہیں۔ اور اسی مکتوب شریف میں یہ بھی مرقوم ہے کہ حضرت مجدد فرماتے
 ہیں کہ جو کچھ یہ فقیر ان بزرگوں کے ہمہ اوست کے اطلاعات سے معنی سمجھتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ یہ تمام جزئیات
 متفرقہ جو حادث ہیں یہ سب اس ذات واحد کا ظہور ہے اور میں کہتا ہوں کہ اس عبارت کا ایک اور معنی
 بھی ہے۔ جو حلول و اتحاد سے بہت دور ہے یعنی تمام ہشیاء نیست ہیں موجود تو وہی ذات باری
 ہے یعنی تمام چیزوں کا وجود ذات باری تعالیٰ کے وجود کے مقابلہ میں نیست کے حکم میں ہے۔ یہ معنی نہیں
 کہ تمام چیزیں موجود ہیں اور اس کے ساتھ متحد ہیں ایسا تو کوئی بے وقوف بھی نہیں کہہ سکتا چہ جائیکہ ایسے بڑے
 بڑے بزرگ ایسا کہیں معاذ اللہ۔ شرح رباعیات میں ص ۷۱ میں حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں۔ یہ
 بارت جان یعنی چاہیے کہ عالم کا خارج میں موجود ہونا۔ اور ہشیاء کا ظہور جیسا کہ آگ کی حرارت پانی کا ٹھنڈا
 پن یہ اعلیٰ بدیہیات میں سے ہے۔ ممکن نہیں ہے۔ کہ کوئی شخص عقل کی سلامتی کے ساتھ اس میں شک
 کر سکے۔ اور نیز حضرت شاہ ولی اللہ نے مکتوب مدنی ص ۸۶ میں لکھا ہے کہ یہ اعتراض نہ کیا جائے کہ صوفیہ کلام
 ان بات کا التزام کرتے ہیں کہ حقائق امکانیہ محض اعتبارات اور اضافات ہیں جو وجود کے ساتھ لاحق ہوتے ہیں۔

الصوفیۃ یقولون بالثنا غیر الماء واما غیر الهواء وان الانسان غیر فرس وان كان الروح
يشملها كلها. فلاجرم انهم ارادوا من الاعتبار والاضافات معنى لا يباحم هذا
لتغاير الذي يكون منشأ لاختلاف الاحكام والصوفیۃ حيث قالوا للعالم عين الحق
ما ارادوا نفی الوجودات الخاصة بل ارادوا افادة معنى الظهور فکما ان المعقولی یقولون
وعموما حدیثی به التماثل فی النوع ویقول الانسان والفرس واحد یعنی الاشتراك فی
الحیوانیۃ فعد ذلك الصوفیۃ یقولون العالم عین الحق یعنون تعینہ کله فی الوجود^{المتبسط}
ای الصاعد الاول۔

دور شرح رباعیات ورمہ شہادہ علی اللہ قدس سرہ از مد قزوئی نقل فرمودہ
وجود منبسط صادر اول است از ذات الہیہ شیخ محی الدین اطلاق اسم حق پران حقیقت تماشایی
ندارد کہے راہروے استہدک و اعتراض نیست کہ بجز صدق محض قصد نہ کردہ آئیے اگر اور را
کیونکہ ہم صوفیہ کرام کی طرف سے جواب دیتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ صوفیہ کہتے ہیں کہ آگ پانی سے مختار
ہے اور یہ دونوں اسے مختار ہیں اور اسی طرح انسان گھوڑے سے مختار ہے۔ اگرچہ وہ دونوں سب کو شامل
ہے۔ تو ضروری بات ہے کہ صوفیہ کلام اعتبارات اور اضافات سے ایسا معنی نہیں مراد لیتے جو اس
تغایر کے مخالف ہو وہ تغایر جو احکام کے مختلف ہونے کا منشأ ہے اسی طرح اس مکتوب میں شاہ صاحب
فرماتے ہیں صوفیہ جہاں یہ کہتے ہیں کہ عالم عین حق ہے تو اس کے وجودات خاصہ کی نفی نہیں کرتے۔ یہ
نہیں کہتے ہیں کہ خارجی اشیاء کا وجود ہی نہیں بلکہ وہ یہ مراد لیتے ہیں کہ اشیاء کا نہ ہو حق تعالیٰ سے ہے
جیسے ایک معقول کہتا ہے کہ نیک و غیر نیک ہیں تو اس کے اس کی مراد تماثل فی النوع ہوتا ہے یعنی دونوں کی
نوع ایک ہے اور ایسے ہی جب کہتا ہے کہ انسان اور فرس ایک ہے تو اس کے اس کی مراد حیوانیت کے
اندراج کا اشتراک ہوتا ہے تو اس طرح صوفیہ کرام کہتے ہیں کہ عالم عین حق ہے۔ اور مراد دیتے کہ عالم سب
کا سب وجود منبسط میں متعین ہے۔ یعنی صادر اقل میں۔

اور شرح رباعیات حضرت شاہ ولی اللہ نے مد الدین قزوئی سے نقل کیا ہے کہ یہ وجود منبسط
اول ہے۔ ذات الہی سے اور حضرت شیخ محی الدین بن عربی اس پر اسم حق کے اطلاق کرنے سے گریز نہیں کرتے۔
کسی کو ان پر استہدک اور اعتراض نہیں ہے۔ کیونکہ انہوں نے سوائے صدق محض کے اور کچھ بھی قصد نہیں کیا۔

مبدع و مجہول گئے از تشویش اذمان سامعین و ربوبے واللہ اعلم
 مولانا روم در مثنوی شریف ذکر کردہ کہ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ کہ بایزید بطنامی قدس
 سرہ گفتہ فی الحقیقت بایزید نہ گفتہ بلکہ بایزید مانند شجرہ موسوی گشتہ و از ہوش بہ اس رفتہ متکلم
 حق تعالی بود۔ چنانچہ در آیت شریفہ است نَادَيْتَنَاهُ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمُوسَىٰ إِنَّي أَنَا اللَّهُ
 وچنانچہ جن در آدمی مے گیر و متکلم جن باشد۔ مردمان گمان مے کنند کہ آدمی متکلم است فی الحقیقت
 متکلم جن است۔ ہم چنین متکلم دیں با بایزید نہ بود۔ مثنوی

چوں پری غالب شو بر آدمی مے برد از مرد و صفت مرد می
 در پری ایں حال اس قانون بود پس پری را کہ دگلسے چوں بود!

قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ در کلمات طیبات ص ۱۲۴ فرمودہ در کلام اولیاء اللہ متشابہات اند
 کہ عقل اور ارکان اس قاصر است، اس معانی کہ بر اولیاء مکشوف مے شود برائے انہا الفاظ موضوع نیستند
 لیکن مگر شیخ اکبر اس پر مبدع اور مجہول ربیع معطوم الانیہ مجہول الکلیف، کا اطلاق کرتے تو سننے والوں کے
 اذمان تشویش سے دور ہوتے اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے والا ہے۔

حضرت مولانا روم نے مثنوی میں ذکر کیا ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ جو کہ بایزید بطنامی نے کہا
 ہے۔ فی الحقیقت بایزید اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس رخت کی طرح تھے۔ اور ہوش و حواس
 سے نکل چکے تھے۔ اور متکلم حق تعالیٰ تھا جیسا کہ اس آیت میں ہے کہ ہم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بکار اور رخت
 سے کہ اے موسیٰ بے شک میں اللہ ہوں۔ اور جس طرح کہ بن انسان کے جسم میں داخل ہو جاتا ہے اور جن ہی کلام
 کو کہتا ہے۔ لوگ سمجھتے ہیں کہ آدمی بولتا ہے۔ حالانکہ بولنے والا جن ہے۔ اس طرح یہاں بھی بولنے والے
 بایزید نہ تھے۔ مثنوی

جب جن آدمی پر غالب ہوتا ہے تو آدمی سے آدمیت کے وصف کج سلب کیا ہو

جب جن میں یہ حال اور قانون ہے تو جن کے خالق کی قدرت اور کرم شہ کیا ہوگا

کلمات طیبات میں حضرت قاضی ثناء اللہ کا قول نقل کیا ہے۔ کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ اولیاء اللہ کے
 کلام میں بہت سے متشابہات ہوتے ہیں۔ کہ عقل ان کے اور ان کے قاصر ہوتی ہے۔ وہ معانی جو اولیاء اللہ
 پر مکشوف و ظاہر ہوتے ہیں ان کی تعبیر کے لئے الفاظ نہیں ہیں۔

ناچار باستعارات و مجازات تکلم مے فرماید سہ

در نیاید حال پختہ پیج تمام پس سخن کوتاہ باید و السلام

بالجملہ معانی ظاہری مراد ایشان نیست از مکتوبات در عالم مثال کلام مے کنند بعضی معانی ظاہرہ فہمیدہ اداء مے کنند و انہا مراد ایشان نیست، و بعض معانی ایشان نہجے فہمیدند۔ و بعض نہج دیگرہ و رذات و صفات الہی بجز آنچہ متحقق باوراک عقل و آیات و احادیث است تکلم نباید کرد۔ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولٌ۔
پہوں در حقوق عباد ایں است و رذات تعالیٰ چگونہ گفتن بلا تحقیق جائز باشد و آنچہ اولیاء گفتہ اند معانی دیگر مراد و اشتہ اند۔ و انتباہ شاہ ولی اللہ فرمودہ ورنہ از مکتوب شیخ عبدالباقی در طریق آدم بنوری استغراق تمام پیدا کنند نہجے کہ اشیا در بغلبہ شہود و احاطہ و محبت او تعالیٰ عین حق دریافت۔

مجبوراً استعارہ اور مجاز سے وہ کلام کرتے ہیں (مولانا روحی فرماتے ہیں)

کسی خام آدمی کا پختہ حال نہیں ہو سکتا۔ پس بات مختصر کرنی چاہیے اور سلام

خلاصہ یہ ہے۔ کہ معانی ظاہری ان بزرگوں کی مراد نہیں بلکہ عالم مثال میں جو کشف سے ان پر ظاہر ہوتا ہے ان کے بارہ میں یہ کلام تے ہیں۔ بعض لوگوں نے ان کے ظاہری معانی سمجھنے کا دعویٰ کیا ہے۔ حالانکہ ان بزرگوں کی مراد یہ تو ظاہر نہیں اور بعض نے ان کے معانی ایک خاص طریقہ پر سمجھتے ہیں اور بعض نے کسی مدسٹر طریقہ پر اصل بات یہ ہے۔ کہ ذات اور صفات الہی میں جو چیز آیات و احادیث سے ثابت یا عقل کے ادراک کے مطابق محقق ہے اس کے سولے کوئی بات نہ کی جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے، اور اس چیز کے پیچھے نہ پڑو جس کا تمہیں علم نہیں بیشک کان انکھیں اور دل ان سرے سوال کیا جائے گا جب حقوق العباد میں یہ بات ہے تو ذات الہی کے بارہ میں کس طرح بلا تحقیق گفتگو کرنی جائز ہوگی اور جو کچھ اولیاء کرام سے ثابت یا انہوں نے جو گفتگو کی ہے ان کی مراد وہ نہیں ہے جو ظاہری طور پر سمجھی جاتی ہے۔ بلکہ اس کا مطلب کچھ اور ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ ص ۸ میں فرمایا ہے۔ شیخ عبدالباقی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوب سے نقل کرتے ہوئے کہ حضرت آدم بنوری رحمۃ اللہ علیہ کے طریقہ میں استغراق تمام پیدا کرتے ہیں اس حد تک کہ ساک اشیا کو شہود کے غلبے کے باعث عین حق پاتا ہے۔

اس را در اصطلاح اس طائفہ توحید و جدوی سے گویند۔ و اگر اشیاء را گم کر دو مشاہدہ یعنی در عالم مثال جمال ذوالجلال در اشیاء مکر و اشیاء را از نظر انداخت۔ اس را توحید شہودی خوانند اما ہنوز وصول مطلوب حقیقی بے تلبیس اشیاء نہ باشد ہنوز بعد اگر ہر کمال خواہد بود از درہ تجلیات و مشاہدات توجہ خود مرید را بر آوردہ از تجلیات و مشاہدات خالی خواہد ساخت حتی کہ معلوم هیچ مانند بجز نور حقین۔ خلاصہ اس کہ مدار سلوک بر مکاشفات عالم مثال است۔ ہر کس بطور مکتشف خود تکلم کر د پس باید کہ اولاً از کار بسیار کند ہاں طریق کہ بیان کو دم و توجہات شیخ اخذ کند پس ہر آنچہ بود مکتشف شود اگر موافق شرع شریف باشد اعتبار دارد و الا نہ و آنچہ بریں بندہ حالات آمدہ و بوجدان یافتہ قدسے ازال میں نویسیم ان شاء تعالیٰ۔

اور اسکولان کی اصطلاح میں توحید و جدوی کہتے ہیں۔ اور اگر اشیاء کو گم کرے اور عالم مثال میں جمال ذوالجلال کو اشیاء کے پیچھے مشاہدہ کرے اور اشیاء کو نظر انداز کرے تو اس کو توحید شہودی کہتے ہیں لیکن ابھی بھی مطلوب حقیقی تک وصول بغیر اشیاء کی تلبیس کے نہیں ہوتا۔ اس کے بعد اگر اس سالک کا ہر کمال ہو گا تو وہ اپنی توجہ سے مرید کو تجلیات و مشاہدات کے نجوم سے خالی بنا دے گا حتی کہ سوائے نور یقین کے اس کو اور کچھ بھی معلوم نہیں ہو گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ سلوک کا مدار مکاشفات اور عالم مثال پر ہے۔ ہر ایک سالک اپنے کشف کے مطابق گفتگو کرتا ہے پس چاہیے کہ سب پہلے از کار کی فحرت کرے اس طریق پر جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے۔ اور اپنے شیخ کی توجہات کو جذب کرے پھر اس پر جو کچھ کشف سے ظاہر ہو۔ اگر شریعت کے مطابق ہو تو قابل اعتبار ہے۔ ورنہ لائق اعتبار اور قابل توجہ نہیں۔ اور وہ جو کچھ اس بندہ حضرت مولانا حسین علیؒ پر حالات ظاہر ہوئے ہیں۔ اور جن کو اپنے وجدان سے معلوم کیا ہے ان میں سے کچھ ہم تحریر کرتے ہیں انشاء اللہ۔

۱۔ حضرت شاہ رفیع الدینؒ تحفیل الماذاں میں فرماتے ہیں کہ حضرت مجددؒ نے یہ سچا ہے۔ کہ وعدۃ الوجود والوں کی غرض اس کے اثبات سے یہ ہے۔ کہ توحید و جدوی کی معرفت سے انہیت (دوئی) کا زوال ہو جائیگا۔ اور قائیت پلیدی طرح حاصل ہو جاتی ہے اہل کمال وصل جیسا کہ او یا و کرام کے نزدیک معروف ہے عارف اس سے ہم کنار ہو جاتا ہے اہل چیز عابدیت و معبودیت کے جہت کے احکام میں حفظ آداب اور کمال اطاعت سے حاصل نہیں ہو سکتی۔

توجہ شیخ

ہاں اے براہ توجہات شیخ وہیں راہ ضروری است لایسا و طریقہ نقشبندیہ و لایسا مجددیہ۔
 شیخ چوں توجہ سے کند مرید را و بروئے خودی نشانہ و دراتہار راجہ است و طریقہ توجہ نمودن
 مشائخ بر طالبان حق جل و علا۔ ایں است کہ متوجہ شود شیخ بسوئے نفس خود و نسبتے کہ العائن طالب
 منظور است و بہت نامہ قویہ نماید برائے انتقال اواز خود بسوئے طالب ایں منتقل سے شود موافق استعداد
 آں و توفیقہ طالب غائب باشد تصور صورتش نمودہ توجہ غائبانہ سے فرماید و کارش را بانجام رساند
 انتہی و معنی صلوٰۃ یا میز بہ الشی عند القل است۔ یعنی پیر ارادہ و عا و حصول فیض غائبانہ بطرف اوسے کند
 و ہم چنین مرید خیال بطرف پیر کردہ التجا بدرگاہ الہی سے نماید کہ عا یا فیض ایشان بمن برسان اھدنا الصراط
 المستقیم صراط الذین انعمت علیہم وال است بریں امر و صورت پیر تصور کردہ التجا نماید درگاہ

توجہ شیخ

اے براہ تمہیں معلوم ہونا چاہیئے کہ اس راہ میں راہ سلوک میں شیخ کی توجہات بہت ضروری ہیں۔
 بالخصوص طریقہ نقشبندیہ اور مجددیہ میں توجہ شیخ بہت اہم ہے۔ شیخ جب توجہ کرتا ہے۔ تو مرید کو اپنے سامنے
 بٹھاتا ہے۔ اتہار راجہ میں مذکور ہے۔ کہ مشائخ کی توجہ کا طریقہ طالبان حق کے لئے اس طرح ہے۔ کہ
 شیخ اپنے نفس کی طرف توجہ کرے اس نسبت میں جس کا عا و مرید پر منظور ہے۔ اور بہت نامہ قویہ یعنی
 کامل درجہ کی توجہ صرف کرے، اس نسبت کے منتقل کرنے کے لئے اپنے آپ سے اس طالب کی طرف تو
 اس طالب کی استعداد کے مطابق وہ نسبت منتقل ہوگی یعنی جیسی اس طالب کی استعداد ہوگی اگر استعداد
 کامل ہوتی تو نسبت بھی کامل درجہ کی منتقل ہوگی۔ اگر استعداد ناقص ہوتی تو نسبت بھی اسی درجہ کی منتقل
 ہوگی۔ اور جس وقت طالب سامنے موجود نہ ہو۔ تو شیخ اس کی صمدت کا تصور کر کے غائبانہ توجہ کرے۔
 اور اس طالب کے کام کو انجام تک پہنچائے۔ اور صورت کے تصور کا معنی یہ ہے۔ کہ جو چیز عقل کے نزدیک
 دوسری چیزوں سے ممتاز ہوتی ہے یعنی پیر ارادہ و عا و حصول فیض غائبانہ اس مرید کی طرف کرے۔ اور
 اسی طرح مرید اپنا خیال پیر کی طرف کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے سامنے التجا کرے کہ اے خداوند کریم ان کا
 فیض مجھ تک پہنچا دے۔ اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت اس پر ولالت کرتی ہے۔
 اور مرید پیر کی صورت کو تصور کر کے التجا کرے اللہ تعالیٰ کے سامنے کہ ان کے واسطے سے

الہی کہ بواسطہ ایشاں فیوضات بمن برساں۔ ومعنی صورت مایمیزہ الشیء عند العقل است والا آناں
لاکہ ندیدہ است چگونہ خیال صورت آہنا بکند وگاہے خود را عین پر تصور نماید یعنی التجا نماید کہ خداوند
مراد مقام پر مہرہ عنایت فرما۔

تصور شیخ

و در ملفوظات حضرت مرزا قدسنا اللہ تعالیٰ بسرہ الاقدس در ص ۲۷ مرقوم، در وقت غلبہ خواطر
التجاء و تضرع بجناب الہی باید نمود و صورت مرشد نصب العین داشتہ بواسطہ اہل التماس الہی امراض باطنی
باید فرمود معنی صورت مایمیزہ الشیء عند العقل یعنی توسل مرشد و عا د طلب کند و توسل بطریق صلوة و دعا
بہتر است پس چل ساک در اذکار شغل کرد و از شیخ توجہ اخذ کرد و رابطہ را ملازم شد یعنی درود باطنی
لازم کرد و پس اولاً بر طائف خمسہ حرکت گاہے سویش گاہے ثقات گاہے نیستی گاہے دیگر حالات آید

فیوضات مجتہد کہ پنپے اور صورت کا معنی ہے جو پیر عقل کے نزدیک ممتاز ہو۔ ورنہ بن پیلن کرام کو اس
دیجھا ہی نہیں ان کی صورت کا خیال کس طرح کرے گا۔ اور کبھی پتا ہے کہ مرید اپنے آپ کو عین پر تصور کرتا ہے۔
یعنی وہ التجا کرتا ہے۔ کہ اے خداوند کریم مجھ کو پیر کے مقام میں بہرہ ور کر دے اپنی عنایت سے اس کے مقام میں
مجھے فائز اور قائم کر دے یعنی جو فیوض پریر کو حاصل ہوئے ہیں وہ بعینہ مجھے حاصل ہوں۔

تصور شیخ

حضرت مرزا جان جانان کے ملفوظات ص ۲۷ میں مرقوم ہے کہ جس وقت (ساک پر خواطر خیالات)
کا غلبہ ہو تو اسے اللہ تعالیٰ کے سامنے دعا و عاجزی کرنی چاہیئے۔ اور اپنے مرشد کی صورت سامنے لاتے مجھے
اس کے توسط سے امراض باطنی کے ازالہ کے لئے۔ اللہ تعالیٰ سے التماس کرنا چاہیئے۔ اور صورت کو سامنے
رکھنے سے مراد یہ ہے کہ وہ صورت و شکل عقل میں باقی ہشیام سے ممتاز ہو (صرف یہی مراد ہے نہ کہ اس کو حاضر
و ناظر خیال کر لے گا جیسے کہ یہ تو شرکیہ اعتقاد ہے) یعنی مرشد کے توسل سے و عا د طلب کرے اور توسل
بطریق صلوة و دعا سبک بہتر ہے۔ پس جب ساک اذکار میں مشغول ہو۔ اور شیخ سے توجہ اخذ کرے اور رابطہ
کو لازم کرے یعنی درود باطنی کو لازم کرے۔ تو اولاً طائف خمسہ پر حرکت کا ظہور ہوگا۔ یعنی کبھی سوزش کبھی نقل
کبھی نیستی اور کبھی دوسرے حالات آئیں گے۔

باز بر لطیفہ نفس باز بر لطیفہ قالب حرکت و مثال آں جاری شود، باز مراقبہ بر قلب کے کنند یعنی انتظار فیض۔
جذبہ ارادت، جمعیت، حضور

در ہدایت الطالبین ص ۱۶ است اکابر نقشبندیہ اصل کار بر جمعیت حضور و مشتہ بصورت و اشکال غیبی متوجہ نمی شوند و کشف و انوار را چندان اعتبار نہ ہند۔ طالب را بحصول چار چیز رغبت مے فرمایند۔
جمعیت، حضور، جذبہ ارادت، کشش لطائف را کہ بطرف فوق مے شود جذبات مے گویند ارادت عبارت است از وارد شدن حلقے از فوق بر قلب کہ طاقت تحمل آں داشتن متعسر است و میں حرارت را عدم وجود عدم مے گویند و در ص ۱۸ است و جمعیت عبارت از بے خطرگی یا کم خطرگی قلب است و حضور عبارت از پیداشدن توجہ است در قلب بسوئے حق سبحانہ۔

اگر خطرہ مانع حضور ص ۲۵ تا چہار گھڑی نشود شروع در دائرہ معیت بکنند و دیریں دائرہ متعارف و بیخودی و دوام حضور و توجہ حاصل مے شود۔ چوں توجہ احاطہ شش جہت نماید شروع در ولایت کبریٰ اس کے بعد لطیفہ نفس پر خاص طور سے اثر ہوگا۔ اور پھر لطیفہ قلب پر حرکت نمودار ہوگی۔ یا اس قسم کے حالات جاری ہوں گے اس کے بعد قلب پر مراقبہ کرتے ہیں۔ یعنی فیض کا انتظار کرتے ہیں۔

جذبہ ارادت، جمعیت اور حضور کا بیان

ہدایۃ الطالبین ص ۱۶ میں ہے کہ اکابر نقشبندیہ نے اصل معاملہ جمعیت قلب اور حضور پر رکھا ہے۔ وہ غیبی صورتوں اور اشکال کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور کشف انوار کا چندان اعتبار نہیں کرتے۔ بلکہ طالب (سالم) کو چار چیزوں کے حصول کی رغبت دلاتے ہیں۔ ایک جمعیت، دوم حضور، سوم جذبہ، چہارم ارادت، لطائف کی کشش اور پکی طرف ہو جائے اس کو جذبات سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور ارادہ کا مطلب ایسے حال کا اور پر سے قلب پر عارم ہونا جس کے تحمل کی طاقت دشوار ہوتی ہے۔ اور اسی واردات کو عدم اور وجود عدم کہتے ہیں۔ اور ص ۱۸ میں ہے کہ جمعیت عبارت ہے قلب کی بے خطرگی یا کم خطرگی اور حضور عبارت ہے اس کے قلب میں حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف توجہ پیدا ہو جائے۔

اگر چہ گھڑی تک خطرہ حضور سے مانع نہ ہو۔ یعنی اس وقت میں حضور تمام حاصل ہو اور خطرہ اس میں عمل نہ ہو تو سالم معیت دائرہ میں قدم شروع کر دیتا ہے۔ اور اس دائرہ میں ستغراق بے خودی اور دوام حضور اور توجہ حاصل ہوتی ہے جب توجہ جہات شش گانہ کا احاطہ کر لیتی ہے۔ تو ولایت کبریٰ

شود۔ دارالمعارف ۱۲۰ کمال استہلاک و اضمحلال حاصل شود علامت تمامیت دوائر کبریٰ است
نیض کہ بدماغ تعلق داشته باشد بسید متعلق شود وسعت در تمام سینہ عموماً و در محل اخص خصوصاً
مے شود باز در رسم الظاہر شروع شود۔ آں گویا اتمام مابقی است۔ ہذا فی ملفوظات سیدنا
محمد عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ولایت علیا وصل عریانی

باز در ولایت علیا صورت مثال دائرہ علیا مانند خطوط شعاع آفتاب است، و در کمالات وصل
عریانی حاصل شود۔ در دارالمعارف ۱۲۱ وصل عریانی عبارت از تجلی ذاتی است، چوں از لطیفہ
نفس معاملہ بالا رسد استہلاک و اضمحلال زیادہ تر گردد و در ہدایۃ الطالبین است در ۲۹ وسعت در تمام بدن
پیدا شود۔ احوال لطیف بر تمام قالب بے آید۔ و در دارالمعارف ۱۲۲ در حقائق سببہ لطافت باطن
و وسعت بے کیفیہا و نسبت باطن بہم رسد۔ و در ۲۵ ہدایت الطالبین است علو و وسعت باطن

کا در جہ شروع ہو جاتا ہے، و دارالمعارف میں ۱۲۹ میں مرقوم ہے کہ جب کمال درجہ کا استہلاک اور اضمحلال حاصل
ہو جائے۔ تو یہ دوائر کبریٰ کے تمام ہونے کی نشانی ہے۔ اور پھر جو فیض و ماغ سے تعلق رکھتا ہے۔ وہ سینہ سے
متعلق ہو جاتا ہے۔ اور تمام سینہ فیض سے عموماً اور اخصی کے مقام میں خصوصاً ظاہر ہوتی ہے۔ اس کے بعد
پھر رسم ظاہر کا درجہ شروع ہوتا ہے۔ یہ گویا کہ تمام سابقہ مراتب کا اتمام ہے (تمام پہلے درجوں کا مکمل اور پورا
کرنا) ہماری مرشد حضرت خواجہ محمد عثمان کے ملفوظات میں یہ مرقوم ہے۔

ولایت علیا اور وصل عریانی

پھر ولایت علیا کی مثالی صورت دائرہ علیا میں آفتاب کی شعاعوں کی طرح نمودار ہوتی ہے۔ اور کمالات
میں وصل عریانی حاصل ہو جاتا ہے، و دارالمعارف ۱۲۱ میں ہے کہ وصل عریانی عبارت ہے تجلی ذاتی سے
جب لطیفہ نفس سے معاملہ اوپر جاتا ہے تو استہلاک اور اضمحلال زیادہ ہوتا ہے۔ اور ہدایت الطالبین
۱۲۹ میں ہے کہ تمام بدن میں وسعت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور لطیف حالات تمام قالب (جسم) پر ظاہر ہوتے
ہیں اور دارالمعارف ۱۲۲ میں ہے کہ حقائق سببہ میں لطافت اور باطن اور وسعت کا رنگ اور باطنی
نسبت میں بے کیفی پیدا ہو جاتی ہے اور ۲۵ ہدایۃ الطالبین میں ہے کہ علو (بلندی) اور وسعت باطن

بیش از بیس است۔ و در مذکر ۴۱۱ ۴۱۲ ہدایۃ الطالبین است، و در حقائق انبیاء انس خاص بحضرت ذات و محبتہ تناسل با حبیب خداصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حاصل می شود۔ بعض اشخاص را دوائر دہ عالم مثال در نظر می آید، و می بینند کہ از مقامی بمقامی سیر می نمایند یعنی در رویا است۔ ایں صاحب کشف عیانی می گویند و بعضی تبدل احوال و تغیر واردات را با دراک خود دریافت می کنند و عالم مثال نے بیند ایں صاحب کشف وجدانی می گویند۔ و بندہ در ہر مقام پیش از سبق فرمودین مرشد خود مامور و ملہم سبق فوقانی گشتہ و ادراک حالات بوجدان یافتہ پس مامور شدن و در مراقبہ و مطلع ساختن کہ ایں فلال مقام است کم از دیدن دوائر نیست و کلمات طیبات در ص ۱۳۶ است۔ در عالم مثال قرب، اہی بصورت قرب مکانی متمثل می شود و رؤیت عالم مثال کہ ایں را صوفیہ بکشف تعبیر می کنند از قبیل رؤیاء و منام است احياناً و کشف غلط افتد انتہی۔ پس دوائر دیدن یا ملہم شدن و در مراقبہ دیدن کہ ایں فلال مقام است یکسان است و در و المعارف ص ۹۲ است فرمودند

زیادہ سے زیادہ حاصل ہوتی ہے۔ اور ہدایت الطالبین کے ص ۴۱۱ پر یہ ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے حقائق میں خاص قسم کا انس (موانست) ذات باری تعالیٰ کے ساتھ اور خاص محبت حبیب خداصلی علیہ وسلم کے ساتھ حاصل ہوتی ہے۔ اور بعض اشخاص کو یہ دائرے عالم مثال میں نظر آتے ہیں اور وہ دیکھتے ہیں کہ وہ ایک مقام سے دوسرے مقام کی سیر کر رہے ہیں۔ یعنی رویا میں اور کشف بھی رؤیہ کے قبل سے ہے۔ ایسے شخص کو صاحب کشف عیانی کہتے ہیں۔ اور بعض اشخاص حالات کے تبدل اور واردات کے تغیر کو اپنے ادراک سے دریافت کرتے ہیں اور عالم مثال میں نہیں دیکھتے۔ ایسے اشخاص کو صاحب کشف وجدانی کہتے ہیں (حضرت مولانا حسین علی اپنے بارہ میں فرطتے ہیں کہ) اور بندہ ہر مقام میں اپنے مرشد کے سبق دینے سے پہلے ہی مامور و ملہم ہو جاتا تھا۔ فوقانی سبق کے لئے۔ اور اپنے وجدان سے حالات کا ادراک کر لیتا تھا۔ پس مراقبہ میں مامور ہو جانا اور اطلاع پالینا کہ یہ فلال مقام ہے۔ یہ چیز دوائر کے دیکھنے سے کم نہیں۔ اور کلمات طیبات ص ۱۳۶ میں مذکور ہے کہ عالم مثال میں قرب اہی بصورت قرب مکانی متمثل ہو لیتے۔ اور عالم مثال کا دیکھنا جس کو صوفیہ کرام کشف سے تعبیر کرتے ہیں یہ از قبیل رؤیاء منام ہے یعنی خواب میں جس طرح اشیاء دیکھی جاتی ہیں۔ اسی طرح عالم مثال میں بھی نظر آتی ہیں اور کبھی کبھی کشف یہ غلطی بھی واقع ہو جاتی ہے پس اُنہوں کا دیکھنا یا الہام کا ہونا یا مراقبہ میں دیکھنا کہ یہ فلال مقام ہے یہ سب یکساں ہے۔ اور ز المعارف ص ۹۲ میں

کہ در کشف احتمال خطا و صواب ہر دو راست و وجہان متحمل خطا نیست۔ و در کلمات طلیات در مد۱۲
است شناخت تجلیات الہیہ کہ متصل بر بواطن ارباب محبت و معرفت داروئے شہود امرئے شہود
است بصیرت تیزے باید تا کشفیات و تجلیات جہاد معلوم نمود۔

بحث وجود و تنزلات

بسم الله الرحمن الرحيم۔ الحمد لله رب العالمين وصلى الله تعالى على خير
خلقاً محمد وآله واصحابه اجمعين۔ و در مقامات مظہری و مکتوب سوم۔ مرتبہ علم
واجب متضمن در منزل و جوی است یعنی وحدت و احدیت ہر دو عبارت است از ملاحظہ او
بجانبہ شیونات و صفات خود را اجمالاً و تفصیلاً در مرتبہ علم و مے گویند کہ در خارج غیر از وجود واحد
پس شیئی را تحقق و ثبوتی نیست و کثرت مرتبہ در مرتبہ و ہم کائن است۔ مراد قوم از اطلاق و ہم دیں
مرتبہاں است کہ ایں کثرت را حقیقتے دیگر نیست ہماں جو دو واحد دیں مرآۃ وجود منبسط تجلیات کثرت
حضرت فہ غلام علیؑ نے فرمایا کہ کشف میں احتمال خطا و صواب دونوں کا ہے۔ اور وجہان خطا کا متحمل نہیں،
اور کلمات طلیات مد۱۲ میں ہے کہ تجلیات الہیہ کی شناخت جو برابر اہل محبت و معرفت کے باطن پر
وارد ہوتی رہتی ہیں بہت دشوار معاملہ ہے۔ بصیرت کی نگاہ تیز ہونی چاہیے۔ تاکہ کشفی امور اور تجلیات
جہاد معلوم ہوں۔

وجود اور تنزلات کے بحث

بنام ندائے بخشندہ و مہربان۔ سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا مقرر ہے اور
درود و رحمت نازل ہو اس کی مخلوق میں سب بہتر مستی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی اہل اور صحابہ پر
مقامات مظہری مد۱۳ مکتوب مکتوب میں ہے کہ مرتبہ علم واجب جو کہ مشتمل ہے منزل میں یہ وجوی ہے یعنی
وحدت اور واحدیت و دونوں عبارت ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ کے اپنے صفات اور شیونات کو اجمالاً و تفصیلاً علم کے
مرتبہ میں ملاحظہ کرنے سے۔ اور کہتے ہیں یعنی مشائخ کو ہم کہ خارج میں سوائے وجود واحد کے کسی چیز کے لئے
تحقق اور ثبوت نہیں ہے۔ اور کثرت جو دکھائی دیتی ہے، یہ کائن کا دم ہے۔ اور مراد ان کی اس مرتبہ میں و ہم کے
اطلاق سے یہ ہے کہ کثرت کے لئے کوئی حقیقت نہیں۔ وہی وجود واحد ہے۔ جو وجود منبسط کے آیتہ میں

متجلی شدہ است الخ در کلمات طیبات در ص ۸۶ وہ مکتوب منی ارشاد ولی اللہ صاحب است: تختلف
 فی الوجود المنبسط علی ہما کل الموجودات فقال المصدر القانوني انه صادر من الذات الالهية۔
 وقال مولانا جامی الفرق بین الذات الالهية والمصادر الاول اعتباری حيث قال: تحقیق
 آنست کہ فیض ہماں ذات مفیض است اما باعتبار عموم وانبساط قال الشاہ ولی اللہ والحق عندی
 ہوا المذہب الاول کیف وتمايز الموجودات الخاصة فی الاحکام وثبوتہا فی انفسہا من اجل
 ابدیہیات فالتمیز الذی بہ یحصل ہذا الاشیاء من المنزلۃ الثانیۃ لا محالۃ۔ والالہم یکن
 بین الافراد و بین نوعہا الا الفرق الاعتباری المنقطع بانقطاع الاعتبار بوحذ الہی بین
 کل خاص وعام الی ان یرتقی الامر الی الذات الالهیۃ۔ و در ہمیں مکتوب حضرت مرزا است
 ظاہر در وجود منبسط آثار و احکام سور علیہ است نہ ان صورتہا، لان الاعیان الثابتہ ما شمت
 راسخۃ الوجود پس تعین اول یعنی اجمال علم الہی یعنی ملاحظہ اوسبجائہ صفات خود اجمالاً و اس را وحدت

اور کلمات طیبات ص ۸۶ میں شاہ ولی اللہ کے مکتوب منی میں ہے کہ مشائخ کے اقوال وجود منبسط کے متعلق
 جو تمام موجودات کے لجسام پر پھیلا ہوا ہے مختلف ہیں، حضرت شیخ صدیق الدین قزوئی فرماتے ہیں کہ یہ وجود
 صادر ہے ذات الہیہ سے۔ اور حضرت مولانا جامی فرماتے ہیں کہ ذات الہیہ در صادر اول میں فرق اعتباری
 ہے۔ جیسا کہ مولانا جامی نے فرمایا ہے کہ فیض در اصل وہی ذات مفیض ہے، البتہ عموم اور انبساط کے اعتبار
 سے۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک حق پہلا نہ سبب ہے۔ بلکہ وہ وجودات عامہ کا حکام
 میں باہم ممتاز ہونا۔ اور ان مختلف اشیا کا اپنے مقام پر ثبوت اعلیٰ البیہیات سے ہے پس وہ تمیز جس
 سے یہ اشیا کا وجود حاصل ہوتا ہے۔ لا محالہ بر مرتبہ ثانیہ میں ہے۔ اور اگر ایسا تسلیم نہ کیا جائے۔ تو پھر افراد اور
 ان کی انواع میں صرف فرق اعتباری ہی رہ جائیگا۔ جو منقطع ہو جائے۔ اس اعتبار کے انقطاع سے اور اسی طرح
 ہر خاص و عام کے درمیان بھی یہی بات ہوگی۔ یہاں تک یہ سلسلہ ذات الہیہ تک مرتقی ہو جائے۔

اور اسی مکتوب میں ہے۔ حضرت مرزا نے فرمایا ہے کہ ظاہر در وجود منبسط میں سور علیہ کے
 آثار و احکام ہیں نہ خود وہ سورتیں۔ اس لئے کہ ایمان ثابتہ نے تو وجود کی بوتل نہیں سونگی پس تعین
 اول سے مراد اجمال علم الہی ہے یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا اپنی صفات کو اجمالاً ملاحظہ فرمانا اور سکودت

نامیدہ اند ما شمتہ رتحتہ الوجود، و نزد شیخ اکبر این حقیقت محمدی و نزد امام ربانی مفسر
 سرہ این خل است از خل حقیقت محمدی۔ و حقیقت محمدی حسب است یعنی منشأ انتزاع، پس امر
 اعتباری شد۔ و کل ما سوائ ذات اللہ تعالیٰ وصفاتہ الحقیقۃ فہو مخلوق سوا مکان
 من الاعتبارات او من عالم المثال او الارواح او الاجساد، و ظلال غیر متناہیہ در عالم
 مثال مرئی مے شوند و در خارج نیست الا ما خلق اللہ تعالیٰ ما لا نعلم حقیقتہا۔ و از ارشاد الطاہرین
 قاضی صاحب است ^{۳۳} از کشف بولیاء ثابت است کہ اسماء و صفات الہی را ظلال اند
 مراد از ظلال آن است کہ لطائف اند از مخلوقات الہی کہ آن را نسبت تامہ است با اسماء و صفات
 الہی کہ بدل مناسبت واسطہ مے شوند برائے رسانیدن فیض، و در ^{۳۴} در پیدائش ظلال و ساختن آن
 واسطہ برائے انسان حکمتے خواہد بود۔ انتہی۔ اقول شیلے کہ ظلال در عالم مثال و دال اند بر آن لازم
 نیست کہ در خارج باشند۔ در عالم مثال، مثال ہر شئی است سوا مکان فی الخارج او کان منشأ ^{۳۵} بھیت

کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اور شیخ اکبر اس کو حقیقت محمدی کہتے ہیں۔ اور امام ربانی مجدد الف ثانی کے نزدیک
 یہ خل ہے۔ حقیقت محمدیہ کے ظلال ہیں سے۔ اور حقیقت محمدی حسب ہے یعنی (اس خل کا) منشأ انتزاع تو
 اس طرح یہ امر اعتباری ہوا۔ اور ہر وہ چیز جو ذات باری تعالیٰ اور اس کی صفات حقیقیہ کے ماسوا ہے۔ خوا
 وہ اعتبارات ہوں یا عالم مثال یا عالم ارواح اور اجساد ہوں یہ سب مخلوق ہیں اور ظلال غیر متناہی عالم مثال
 میں دکھائی دیتی ہیں۔ اور خارج میں صرف وہی کچھ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔ اور جس کی حقیقت کو
 ہم نہیں جانتے۔ اور قاضی ثناء اللہ نے ارشاد الطاہرین ^{۳۳} میں فرمایا ہے۔ کہ اولیاء کرام کے کشف سے یہ بات
 ثابت ہے۔ کہ اسماء اور صفات کے ظلال ہیں۔ اور مراد ظلال سے یہ ہے۔ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں سے ایسے
 لطائف (لطیف چیزیں) ہیں کہ جن کو اسماء اور صفات الہی کے ساتھ مناسبت تامہ ہے۔ کہ اس مناسبت
 کی وجہ سے وہ واسطہ بن جاتی ہیں فیض پہنچانے کے لئے اور ^{۳۴} میں ہے کہ ظلال کے پیدا کرنے میں اور ان کے
 انسان کے لئے واسطہ بنانے میں اللہ تعالیٰ کی حکمت ہوگی۔ میں کہتا ہوں (حضرت مولانا حسین علی) کہ جو چیزیں
 عالم مثال میں ظلال ہیں اور ان پر دلالت کرتی ہیں۔ یہ لازم نہیں کہ وہ خارج میں بھی موجود ہوں۔ عالم مثال
 میں تو ہر چیز کی مثال موجود ہے۔ خواہ وہ چیز خارج میں موجود ہو۔ یا اس کا منشأ خارج میں ہو۔ اس طرح

یتوزع منه ما یكون هذه الظلال امثالاً والله اعلم سبحانہ الخ۔ و حدیث اول ما خلق
 اللہ نوریؑ و مراد ازاں بعض ساوا ت حقیقت محمدی دہشتہ، و ایں حدیث در کتب احادیث
 یافتہ نشد مولانا رشید احمد گنگوہیؒ و فتاویٰ رشیدیہ نوشتہ کہ شیخ عبدالحقؒ نوشتہ کہ ایں را صحیح
 اصلے نیست واللہ اعلم۔ حقیقت حال ایں است کہ حق تعالیٰ بصفات خود موجود است، و دیگر
 ہمہ چیز مخلوق او تعالیٰ و علم بایاں از احاطہ مخلوق او تعالیٰ عاجز است بعض اشیاء مخلوقہ ملائکہ اند بعض
 حملہ العرش و بعض دیگر د عالم ارواح ہم مخلوق اوست تعالیٰ و ماہیت روح معلوم نیست قل الروح
 من امر ربی و مَا أَوْتِیْتُمْ مِنَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا ط
 عالم مثال

و عالم مثال ہم چیزے ہست۔ یعنی در خواہا و کشفہا مثلاً ہا را مثل اشیا شخص مثلاً بیند و تعبیر ازاں
 کردہ ظن امرے بحسب تعبیر حاصل مے کند۔ پس در عالم مثال یعنی خواب و لزوم یاد و حالت نیستی کہ اس را
 کہ ان خلل کا ان سے انتزاع ہو سکے اور یہ خلل ان کی مثال بن سکیں۔ اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔ اور
 حدیث اول ما خلق اللہ نوریؑ (یعنی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے اللہ
 تعالیٰ نے میرا نور پیدا کیا) اور مراد اس سے بعض مشائخ کرام نے حقیقت محمدی لی ہے۔ لیکن یہ حدیث کتب
 احادیث میں دریافت نہیں ہوئی۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ نے فتاویٰ رشیدیہ میں لکھا ہے۔ کہ
 حضرت شیخ عبدالحقؒ نے لکھا ہے کہ اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔
 حقیقت حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے ساتھ موجود ہے۔ باقی تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں۔
 اور ہمارا علم اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے احاطہ کرنے سے عاجز ہے۔ بعض اشیاء مخلوقہ ملائکہ ہیں۔ اور پھر ان میں سے
 بھی بعض حا طین عرش ہیں۔ اور بعض اللہ تعالیٰ کی اور مخلوق ہے۔ عالم ارواح بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے۔ اور روح
 کی ماہیت حقیقت معلوم نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے آپ کہدیں روح میرے رب کے امر سے ہے
 اور تمہیں اس بارہ میں بہت تھوڑا علم دیا گیا ہے۔

عالم مثالے — اور عالم مثال بھی ایک چیز ہے تفہیم کی خاطر ہم اس کی تعبیریوں کر سکتے ہیں، یعنی
 خواب میں اور کشف میں کوئی شخص مثالوں کو اشیاء کی طرح دیکھتا ہے۔ اور ان کی تعبیر کرتے ہوئے اپنے گمان کے
 مطابق ان کی تعبیر حاصل کرتا ہے۔ پس عالم مثال میں یعنی خواب میں جو نیند میں حاصل ہوتا ہو۔ یا نستی کجالت میں

کشف گویند چیزے بندہ مے بنید و تعبیراں گماں کردہ بحسب تعبیر گماں غالب بحصول آں حالت کہ خواب تعبیر اولالت برآں مے کند حاصل مے کند پس بندہ باز کار بطرف حق سبحانہ و تعالیٰ قریب مے شود۔ یہاں معنی کہ مراد اولست تعالیٰ و در عالم مثال و در خواب و کشف مے بنید کہ فلالاں دائرہ رسیداں و نطل فلالاں صفت سیدہم در خارج دائرہ موجود نیست۔ آنجا کہ خداست دائرہ کجاست۔ و فلالاں غیر متناہیہ دیدن در عالم مثال رسیدن از ظلے نطلے وال بر قریب بندہ است و مبشر است۔ ایں مراد نیست کہ ایں فلالاں یقیناً در خارج موجود ہستند۔ در دائرہ ولایت صغریٰ فلالاں صفات مے گویند۔ و در دائرہ کبریٰ صفات، ازاں صفات، صفات حقیقیہ مراد نیست بلکہ نسبت فلالاں صغریٰ در عالم مثال اصول و در نظر مے آیند و ہم جنس حقائق الہیہ یعنی اسماء کہ تعلق آہنا بقران شریف، و کعبہ، و صلوٰۃ، باشد، در عالم مثال نظر مے آیند۔ و ایں اسماء ہم صفات خارجیہ قدیم نیستند و ہم جنس حقائق انبیاء و در عالم مثال نظر مے آیند۔ و آنچه بوجدان حاصل مے شود، حرارت و در لطافت و نختگی خیال ذکر و بے خودی

کہ جس کو کشف کہتے ہیں جو چیز بندہ دیکھتا ہے۔ اور اپنے خیال کے مطابق تعبیر کرتا ہے۔ پھر جو چیز کہ خواب میں معلوم ہوتی ہے۔ اور اس کی تعبیر اس پر دلالت کرتی ہے۔ اس چیز کے حصول کا گمان غالب ہوتا ہے۔ پس بندہ اذکار کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف قریب ہو جاتا ہے۔ اور اس قرب سے وہ ہی معنی مراد ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح ہے۔ اور بندہ عالم مثال میں خواب اور کشف کے ذریعہ دیکھتا ہے۔ کہ میں فلالاں دائرہ تک پہنچا ہوں یا فلالاں صفت کے ظل تک پہنچا ہوں۔ خارج میں دائرہ موجود نہیں۔ اس لئے جہاں خدا ہے دائرہ کا وجود کہاں ہو سکتا ہے۔ اور فلالاں غیر متناہیہ کا دیکھنا عالم مثال میں اور ایک ظل سے دوسرے ظل تک پہنچا یہ بندہ کے قریب پر دلالت کرتا ہے اور اس کے حق میں بشارت ہے۔ یہ مراد نہیں کہ یہ فلالاں خارج میں موجود ہیں۔ ولایت صغریٰ کے دائرہ میں ان کو فلالاں صفات کہتے ہیں۔ اور ولایت کبریٰ کے دائرہ میں صفات سے حقیقی صفات مراد نہیں ہوتیں۔ بلکہ اس سے مراد فلالاں صغریٰ کی نسبت ہے جو عالم مثال میں ایک اصول و بنیاد کی طرح نظر آتی ہے۔ اور اسی طرح حقائق الہیہ یعنی اسماء کہ جن کا تعلق قرآن شریف، کعبہ اللہ، صلوٰۃ سے ہے، عالم مثال میں نظر آتے ہیں۔ اور یہ اسماء بھی صفات خارجیہ قدیمہ نہیں ہیں اور اسی طرح حقائق انبیاء عالم مثال میں نظر آتے ہیں۔ اور جو چیز بوجدان سے حاصل ہوتی ہے، وہ ہے لطافت میں گرمی۔ ذکر کے خیال کی پختگی اور ولایت صغریٰ میں بے خودی

در ولایت صغریٰ و استہلاک و اضمحلال در کبریٰ و کمال میں استہلاک و کمالات و وسعت نسبت باطن و حقائق الہیہ و کمال میں وسعت و حقائق انبیاء حصول محبت و انس خاص باری العالمین و سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم است۔ و در خواہا بندہ بیند کہ ایں فلاں مقامات است یعنی چنانکہ قرب ظاہری بآپادشاہ ایں چنین سے شود کہ نزدیک مکان او سے رود و بنزدیک آثار صفات او سے رود۔ ہم چنین در عالم مثال در خواہا قرب معلوم می کند و بذات و صفات حقیقیہ سیدن محال است و ایں اذکار و حالات موجب ازدیا و محبت اند۔ گویا بندہ در محبت روز بروز ترقی می کند و حق تعالی ہم ایں را محبت می کند و کمال درجہ محبت کہ در فہم ما عاجز اں سے آید۔ در عالم مثال دائرہ در نظر می آید۔ آں را حقیقت محمدی یا احمدی یا حب صرف می نامند۔ چوں در عالم مثال دید کہ با سنجار رسیدہ ام، گویا بشارت کمال محبت و کمال محبوبیت بحسب اندازہ خود بینی حاصل شد۔ و آں چیز کہ ایں دائرہ مثال آں چیز است آیا در خارج موجود است یا نہ و نام آں در خارج نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم است یا نہ

اور ولایت کبریٰ میں استہلاک اور اضمحلال ہے۔ اور کمال اسی کو کہتے ہیں۔ کہ کمالات کے اندہ تہلک ہو جائے۔ اور حقائق الہیہ کے متعلق باطنی نسبت میں وسعت پیدا ہو جائے اور اسی طرح حقائق انبیاء کے بارہ میں وسعت کا پیدا ہونا کمال ہے۔ اور اس سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص محبت اور انس کا حاصل ہونا کمال ہے۔ اور خواہوں میں بندہ دیکھتا ہے۔ کہ یہ فلاں مقامات ہیں۔ یعنی جس طرح بادشاہوں کا ظاہری قرب حاصل ہوتا ہے۔ تو ان کے مکان کے قریب جاتا ہے۔ اور ان کے صفات کے آثار کے قریب جاتا ہے۔ اسی طرح عالم مثال میں خواہوں کی شکل میں قرب معلوم کرتا ہے۔ ذات اور صفات حقیقیہ تک پہنچتا تو محال ہے۔ اور یہ اذکار اور حالات محبت کے مراد ہونے کا باعث ہیں۔ گویا کہ بندہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں دن بدن ترقی کرتا رہتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بھی اس کے محبت کو دیکھتا ہے۔ اور محبت کا درجہ کمال ہم عاجزوں کی فہم میں جوتا ہے۔ تو وہ عالم مثال میں دائرہ کی شکل میں نظر آتا ہے۔ اور اس کو حقیقت محمدی یا حقیقت احمدی یا حب صرف کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ جب تک سمجھے کہ عالم مثال میں اس دائرہ کے مقام تک پہنچ گیا ہے۔ تو سمجھ لے کہ اپنے درجہ اور مرتبہ کے اعتبار سے اس کو کمال محبت اور کمال محبوبیت کی بشارت حاصل ہو گئی ہے۔ اور یہ امر کہ یہ دائرہ اس چیز کی مثال ہے۔ جو خارج میں موجود ہے یا نہیں۔ اور اس کا نام خارج میں نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا نہ۔

امرے است کہ پہنچ تحقیق اس ضروری محبت و نہ ولایت کہ بحقیقت اس برسانند، و اماں متیقن یقین
پس ذات حق تعالیٰ موصوف بصفات کاملہ موجود است، و ہر چیز دیگر مخلوق، بعض اشیاء بد
عالم مثال در نظر آید۔ تعبیر ازاں کردہ می شود۔ و حقیقت آہنا بلکہ حقیقت عالم مثال پہنچ درک نمی
آید و نہ ضرورت است نہ حقیقت لطائف معلوم ما است نہ حقیقت آں چیز ہا کہ دوائر مثال آہنا
است نہ ضرورت۔ پیراں باہامات اذکار بر مواضع لطائف ذکر فرمودہ اند۔ تجربہ آثار اذکار
آنجایا فہ ایم حقیقت لطائف ہرچہ باشد۔ باشد و در مقامات دیگر بحسب تجربہ نیستی دے خودی
و استہلاک و انحلال و وسعت اندرونی یافتہ ایم۔ ہرچہ حقیقت آہنا باشد باشد۔ و در عالم مثال
ہر کسے خواہا بر طور متفرق مے بنید۔ چند اشخاص قریب یکدیگر در نوعی۔ و چند دیگر بنوعی دیگر۔
و حالات و جہانہ ہم متفرق اند۔ و خواہا و کشفہا سالک مبشرات اند خواہ دوائر بینند۔ خواہ آں را باواز
غیبی گفہ شود کہ ایں فلاں مقام است خواہ در خواب بیند۔ مآں ہمہ واحد است۔ نہایت و اقصیٰ

یہ دوسری بات ہے جس کی تحقیق کی ضرورت نہیں۔ اور نہ ایسے دلائل ہیں جو ہمیں اس حقیقت تک پہنچائیں
اور ہمیں اس کا یقین حاصل ہو سکے۔ پس اللہ تعالیٰ کی ذات جو صفات کاملہ کے ساتھ موصوف ہے وہ موجود
ہے اور باقی تمام چیزیں مخلوق ہیں۔ اور بعض اشیاء عالم مثال میں نظر آتی ہیں احوال کی تعبیر کی جاتی ہے ان کی
حقیقت اور اسی طرح عالم مثال کی حقیقت کا درک ہمیں کچھ بھی نہیں اور نہ اس کی ضرورت ہے۔ اور نہ ہمیں
لطائف کی حقیقت معلوم ہے۔ اور نہ ان چیزوں کی حقیقت جو دائرہ کی شکل میں نمودار ہوتی ہیں اور نہ ان
کی حقیقت معلوم کرنے کی چنداں ضرورت ہے۔ پیراں عظام نے اہامات سے لطائف کے مقامات
اذکار کا ذکر کیا ہے۔ اور ہم نے تجربہ سے اذکار کے آثار کو ان مواقع میں پایا ہے۔ آگے لطائف کی حقیقت خواہ
کچھ ہو۔ ہمیں ایسی سرکار نہیں۔ اور بعض دوسرے مقامات میں تجربہ سے نیستی (فنا نیست) اور بے خودی اور
استہلاک و انحلال اور اندرونی طور پر وسعت ہم نے پائی ہے۔ اس کی حقیقت خواہ کچھ ہو۔ اور پھر عالم مثال
میں ہر سالک مختلف طریق پر خواب دیکھتا ہے۔ چند آدمی تو قریب قریب ایک نوع (طرز و نوعیت) سے
دیکھتے ہیں اور دوسرے کسی دوسرے طریقے پر دیکھتے ہیں۔ اور حالات و جہانہ راہامی اور کشفی حالات بھی یکساں
نہیں بلکہ بہت کچھ ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ اور یہ خواب اور کشف سالک کے لئے بشارات ہیں۔ خواہ
دائر کی شکل میں دیکھے یا غیبی آواز سے کہ یہ فلاں مقام ہے اور خواہ خواب (رویا) میں دیکھے۔ مآں اور انجام ان سب

مقتنی روزنگاں ایں راہ ایں است کہ عبادت محبت و اخلاص حاصل شود و مساوہ تعبد اللہ، حاکم
تواہ حاصل شود و حالات با استقامت متفرقہ بر بندہ آئے آئند۔ ضبط آں از طاقت بشریہ بیرون
علم باہیات آں مشکل و نہ ضرورت علم آں۔ و بشارتے کہ بندگاں و خوابے یا بند کہ تو قطب ہستی تو
قیوم ہستی تو رسول کی تو ملک ہستی تو ملک الا ملک ہستی اگر از دخل شیطانی محفوظ باشند محمول بر تعبیر باشند
و بندگاں خدا تعالیٰ اقسام اند بعض انبیاء اند و علم انہا بوحی اگر یا شد بوحی است، و بعض از بندگاں
اند کہ علوم انہا با مردہ ہی خلق تعلق ندارد و چنانچہ حضرت علیہ السلام۔

قطب، غوث، ابدالہ

و حقیقت غوث و قطب مر معلوم نیست اگر چیزے موافق شرع شریف و بطریق نفی شرک
عنایاتے بر بندگاں فائض شوند بعید نیست۔ و در اصطلاح خویش نام غوث و قطب و ابدال نامند

ایک ہے۔ اس را میں چلنے والوں کی انتہائی تمنا اور آخری خواہش یہ ہوتی ہے کہ عبادت الہی محبت اور
اخلاص سے حاصل ہو۔ اور تعبد اللہ، کانت تولا، رقم خدا کی عبادت اس طرح کہ وہ گویا کہ تم اسے مجھ
رہے ہو، والا معاملہ حاصل ہو جائے۔ اور استقامت سے معلوم ہوتا ہے کہ بندوں پر مختلف حالات آتے ہیں
جن کا ضبط کرنا انسان کی طاقت سے باہر ہے اور ان حالات کی حقیقت اور باہیت کا معلوم کرنا
مجھ سے ازیں دشوار امر ہے اور نہ اس کی ضرورت ہے، اور اس قسم کی بشارتیں جو بندوں کو خواب کے ذریعہ
معلوم ہوتی ہیں کہ تم قطب ہو، یا تم قیوم ہو یا تم رسول ہو، یا فرشتہ ہو یا ملک الا ملک ہو۔ یہ اگر
شیطانی دخل سے محفوظ ہوں تو ان کو کسی نہ کسی تعبیر صحیح پر محمول کیا جائے گا۔ اور اللہ تعالیٰ کے بندوں کی
بھی بہت سی مختلف قسمیں ہیں بعض انبیاء ہیں ان کا علم اگر بذریعہ وحی ہو تو پھر وہ قطعی اور خبری ہوتا ہے۔
اور بعض بندے ایسے ہیں کہ ان کے علوم کو مخلوق کی امر و نہی سے کچھ تعلق نہیں ہوتا جیسا کہ حضرت علیہ السلام
کے علوم جو صرف حکومیات سے تعلق رکھتے ہیں۔

قطب، غوث، ابدالہ وغیرہ کی حقیقت

اور غوث و قطب کی حقیقت مجھے معلوم نہیں اگر کوئی چیز شرع کے مطابق اور شرک کی نفی کی
شکل میں بندوں پر کچھ اللہ تعالیٰ کی عنایات فائض ہوں تو کچھ بعید نہیں۔ اور پھر وہ اپنی اصطلاح میں
ان کا نام غوث، قطب وغیرہ رکھ لیں تو۔

وہ اصطلاح مضائقہ نیست۔ حقیقت حال اصحابِ آلِ عاتق را اگر فی الواقع ہستند معلوم ہند
 و بندہ مے گوید کہ بشارات قطبیت در خواہائے دیدہ ام مدد خارج هیچ معلوم نیست بشارات قیومیت
 بار ہائے دیدہ ام و بار ہائے عبادان در حق بندہ بشارات قیومیت دیدہ اند۔ وہ خارج هیچ معلوم نیست
 و بشارات ضمنیت و قطبیت از سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم در انعام دیدہ ام وہ خارج
 هیچ حقیقت معلوم نیست تحقیق حال ایں است معاملات الہیہ کثیر اند مثلاً موسیٰ علیہ السلام را طے مکمل
 شود ایں علم خضر علیہ السلام را نہ ہو۔ و علم کہ خضر علیہ السلام را بود موسیٰ علیہ السلام را نہ ہو۔ اگر بعض الیہ
 اللہ باشد مثل خضر علیہ السلام و انہا را بشرع معروف مامون نباشد۔ یا ماں را کہ بحقیقت آن
 متحقق نیست از تحقیق و تجیث و سماع اں چہ شود۔ بعض عباد غیبی اثنی ملک لگہ بر کسے ظاہر شود ہم
 ممکن است و اگر ضیاء ظاہر شود ہم ممکن است۔ تحقیق اں ویریں جانہ زوری نیست در قرآن شریف
 و احادیث صحاح و مشہورہ و اقوال ائمہ اربعہ و کذا اغواث و قطاب و ابدال نیست آنچه ضروری است

اس اصطلاح میں کچھ مضائقہ نہیں اور ان کی حقیقت حال واقع میں ان ہی لوگوں کو معلوم ہوگی اور بندہ (مؤلف)
 حسین علیؑ کہتا ہے کہ بہت خوابوں میں قطبیت کی بشارتیں میں نے اپنے حق میں دیکھی ہیں۔ خارج میں کچھ معلوم
 نہیں اور اسی طرح قیومیت کی بشارتیں بارہائے دیدہ میں دیکھی ہیں اور میرے دوستوں نے بھی میرے حق میں
 قیومیت کی بشارتیں دیکھی ہیں خارج میں معلوم نہیں۔ اور اسی طرح بہت خوابوں میں سرور کائنات صلی اللہ
 علیہ وسلم کی طرف سے ضمنیت و بشارات ہے کہ جو یا سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی آغوش
 رحمت میں ان کو لے لیا ہے) اور قطبیت کی بشارتیں دیکھی ہیں لیکن خارج میں اس کے متعلق کچھ علم نہیں کہ
 اس کی حقیقت کیا ہے۔ اور حقیقت حال یہ ہے کہ معاملات الہیہ بہت سے ہیں۔ مثلاً حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کو ایک عالم حاصل تھا۔ وہ علم حضرت خضر علیہ السلام کو نہیں تھا۔ اور ایک علم خضر علیہ السلام
 کو حاصل تھا وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نہیں تھا۔ اسی طرح اگر بعض اولیاء اللہ ایسے ہوں جیسے خضر
 علیہ السلام اور ان کو ہماری معروف شریعت سے تعلق نہ ہو تو ہم جب ان کی حقیقت کو نہیں جانتے۔
 تو پھر ان کے بارہ میں بحث و تجویس کرنے سے کیا فائدہ۔ اسی طرح اگر عباد غیبی یعنی فرشتے اگر کسی پر ظاہر
 ہوں تو یہ بھی ممکن ہے۔ اور اگر جنات کسی پر ظاہر ہوں تو یہ بھی ممکن ہے۔ ان کی تحقیق یہاں ضروری
 نہیں قرآن کریم اور صحاح کی احادیث اور احادیث مشہورہ میں اور ائمہ اربعہ کے اقوال میں غوث قطب ابدال

بہار شغل گیر۔ وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔
خلاصہ طریقہ سلوک نقشبندیہ

درورالمعارف است روز جمعہ ۲۲ ربیع الآخر ۱۲۳۱ھ در محفل غنی منزل حاضر شد م شخصے
از حضرت ایساں سوال سلوک طریقہ نقشبندیہ مجددیہ نمود۔ حضرت ایساں سلوک تمامہ از اول تا
آخر بطور اختصار بیان فرمودند مختصر تحریر مے نمایم ہذا کہ انسان از لطائف عشرہ ترکیب یافتہ
است کہ پنج از ان عالم امر اند۔ قلب روح و سروخی و انخی و پنج عالم خلق اند نفس باد و خاک آب
و آتش و از تحت الشری تا عرش عالم خلق است بالائے ان عالم امر پس اول ساکب ذکر قلبی و
تہجد اشرف و وقوف قلبی تلقین مے فرمایند چوں در دل بے خطرگی یا کم خطرگی و حضور و
آگاہی حاصل مے شود جذبات و واردات مے آیند و فائے قلبی کہ مراد از فائے ماسوا است
مے گرد و بجلی افعال متجلی مے شود کہ نسبت ساکب نسبت افعال خود و بیہ عالم و افعال نمی کند
کا ذکر نہیں ہے جو چیز ضروری ہو اس کے ساتھ شغل اختیار کرنا چاہیے۔

طریقہ نقشبندیہ کے سلوک کا خلاصہ

درالمعارف میں ہے کہ ہر روز جمعہ ۲۲ ربیع الآخر ۱۲۳۱ھ حضرت مرشد کی خدمت میں حاضر ہوا۔
ایک شخص نے حضرت والا سے سوال کیا کہ نقشبندیہ مجددیہ کے سلوک کا کیا طریقہ ہے حضرت نے اول سے
آخر تک تمام طریقہ اختصار سے بیان فرمایا جس کی ہم اختصار سے تحریر کرتے ہیں۔

جان لو کہ انسان نے لطائف عشرہ سے ترکیب پائی ہے، پنج عالم امر سے تعلق رکھتے ہیں یعنی قلب
روح امر انخی، انخی اور پنج عالم خلق سے تعلق رکھتے ہیں، نفس، باد، خاک، آب، آتش اور تحت الشری
سے تا عرش عالم خلق ہے اور اس عالم امر ہے۔ سب سے پہلے ساکب کو ذکر قلبی اور خواہر کی تہجد
اور وقوف قلبی کی تلقین فرماتے ہیں جب دل میں بے خطرگی یا کم خطرگی اور حضور و آگاہی حاصل ہو جائے تو
جذبات و واردات آتے ہیں۔ اور فائے قلبی حاصل ہو جاتا ہے۔ جس سے مراد ماسوا کا فنا ہے اور تجلی
افعال ظاہر ہوتی ہے کہ ساکب افعال اور تمام عالم کے افعال کی نسبت اپنی طرف نہیں کرتا۔

و معمول خود کردہ اند کہ بعد از تصفیہ لطیفہ قلب تا بہ ترکیہ لطیفہ نفس مے پروازند۔ و در ضمن قلب
 ایں ما تصفیہ لطائف اربعہ ہم فی الجملہ میسر مے شود۔ و دوائر قطع مے شود۔ و ابرہ امکان و دائرہ
 ولایت صغریٰ و حاصل ایں دو دوائر حصول مقامات عشرہ کہ عبارت از توبہ، انابت و زہد
 و ورع و توکل و غیرہ است مے گرد۔ و بعد ازاں بہ تہذیب لطیفہ نفس مشغول مے شوند۔
 و فنا و انا توجید شہوی منکشف مے گرد۔ و مراقبہ اقریت یعنی لحاظ معنی سخن اقرب الیہ،
 مے نماید۔ و دریں لطیفہ سہ و نیم دوائر قطع مے شوند کہ دوائر ولایت کبریٰ متضمن ایں دوائر است
 بعد ازاں سیر عناصر ثلاثہ سوائے عنصر خاک شروع مے شود و ایں را ولایت علیا مے گویند کہ ولایت
 ملائکہ الاعلیٰ است۔ بعد ازاں دائرہ کمالات نبویہ منکشف مے شود۔ و دریں جا سیر و عنصر خاک است۔
 و دائمی مے شود پس ازاں دائرہ کمالات رسالت بعد ازاں دائرہ کمالات اولو العزم ہوید مے گرد۔

اور انہوں نے اپنا معمول بنا لیا ہے کہ لطیفہ قلب کے تصفیہ کے بعد جب کہ ترکیہ نفس میں مشغول ہوتے ہیں
 تو اس کے قبل ہی قلب کے ضمن میں لطائف اربعہ کا تصفیہ بھی فی الجملہ حاصل ہو جاتا ہے۔ اور دائرے طے ہوتے
 ہیں یعنی دائرہ امکان اور دائرہ ولایت صغریٰ اور ان دونوں دوائر کا حاصل مقامات عشرہ کا حصول
 ہے۔ جو عبارت میں توبہ، انابت (رجوع الی اللہ زہد، ورع و پرہیزگاری) توکل و غیرہ سے،
 اس کے بعد لطیفہ نفس کی تہذیب میں مشغول ہوتے ہیں اور انا کا فنا اور توجید شہوی منکشف ہوتی ہے۔
 اور پھر مراقبہ اقریت کا کرتے ہیں جس کا معنی یہ ہے کہ سخن اقرب الیہ کا معنی ملحوظ کرتے ہیں اور اس
 لطیفہ میں تین اور نصف (ساتھ تین) دائرے طے ہو جاتے ہیں کہ ولایت کبریٰ کے دائرے انہی دوائر
 پر مشتمل ہیں۔ اس کے بعد سیر عناصر ثلاثہ یعنی عنصر خاک کے علاوہ تین عناصر کی سیر شروع ہوتی ہے۔
 اور اس کو ولایت علیا کہتے ہیں جو کہ ملائکہ الاعلیٰ کی ولایت ہے۔ اس کے بعد کمالات نبوت کا دائرہ منکشف ہوتا
 ہے۔ اور اس مقام میں عنصر خاک کی سیر ہوتی ہے۔ اور ہمیشہ ہوتی رہتی ہے۔ اس کے بعد کمالات رسالت کا
 دائرہ اور اس کے بعد اولو العزم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام رنوح۔ موسیٰ، ابراہیم، عیسیٰ، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ حضرت شاہ ولی اللہ نے اپنی کتاب انقباء فی رسائل ادبیاء اللہ میں ضمن مکتوب حضرت شیخ عبد اللہ تھل کیا ہے کہ جب
 سالک فنا و قلب مشرت ہوگا تو اولیاء اللہ کی جماعت میں داخل ہوگا اور فنا و قلب بغیر دائرہ امکان کے طے کرنے
 کے اور بغیر مقامات عشرہ کے طے کرنے کے حاصل نہیں ہو سکتا اور مقامات عشرہ سے مراد زہد، صبر، توکل، وفادار
 م تسلیم قناعت، یاس من ان کس، فقر، فراغ اور ریاضت ہے لفظ ۱۲ ستوائی

وبعد ازاں سیر بمقامی واقعے میں شہودِ دائرہ حقیقت کعبہ و دائرہ حقیقت قرآن و دائرہ حقیقت صلوٰۃ و دائرہ حقیقت صرفہ و دائرہ حقیقت ابراہیمی و دائرہ حقیقت موسوی و دائرہ حقیقت محمدی و دائرہ حقیقت احمدی و دائرہ حب صرفہ و دائرہ لائقین منکشف کے گردِ ذکرِ انصیب ہے است ثانی جابر سدّ ذلک فضلُ اللہ یؤتیہ من یشاء بعد ازاں فرمودند کہ حضرت مجدد و مہدٰی ہزار سالہ اولیاء اند۔ و صلی اللہ تعالیٰ علیٰ رسولہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔ (نوشتہ باختصار یہی)

یہ اولوالعزم انبیاء کہلاتے ہیں، کا دائرہ کمالات ظاہر ہوتا ہے اور اس کے بعد حقائق میں سیر واقع ہوتی ہے۔ یعنی حقیقت کعبہ کا دائرہ اور حقیقت قرآن کا دائرہ اور حقیقت صلوٰۃ کا دائرہ اور حقیقت معرفہ کا دائرہ حقیقت ابراہیمی اور حقیقت موسوی اور حقیقت محمدی اور حقیقت احمدی اور حب صرفہ اور لائقین کے دائرہ منکشف ہوتے ہیں۔ کس کا انصیب ہے جو اس مقام تک پہنچے یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے وہ جس کو چاہتا ہے عنایت فرماتا ہے۔ اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی ہزار سالہ اولیاء کرام کے ہم پلہ ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کاملہ نازل ہو، اس کے رسول اکرم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اور سب صحابہ پر۔ (کسی قدر اختصار سے یہ بیان تحریر کیا گیا ہے)

هشت سلال

حضرات نقشبندیہ مجددیہ احمدیہ، قادریہ چشتیہ، سہروردیہ و کبرویہ و ملکیہ و قلندیہ، و شطاریہ کہ از حضرت پیر و مرشد خویش اس اہقر را ند آرسیدہ اند از سلسلہائے حضرت قبلہ کہ ہر آن ہر حضرت حاجی دوست محمد صاحب قندھاری قدس سرہ بختم ہر سلسلہ ثبت ہو و چند کلمات خاص دستخط حضرت قبلہ حاجی صاحب مغفور مرقوم بود، بے کم و کاست بعینہ نقل کردہ مے بخارم و در اختتام ہر سلسلہ شریف حضرت حاجی دوست محمد و حضرت قبلہ بر داندہ مفسحہما نور اللہ مرقومہ مرقوم بود و بختم ہر سلسلہائے اسم گرامی حضور پُرورد حضرت قبلہ ام و حضرت فالاتہار صاحبزادہ حضرت مولانا الحاج عبدالرحمن صاحب قدس اسرار ہما ثبت نمودم۔

یہ ہشت سلاسل یعنی سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ احمدیہ، اور قادریہ، چشتیہ، سہروردیہ، کبرویہ، ملکیہ، قلندیہ، شطاریہ، جو کہ حضرت پیر و مرشد سے اس اہقر کو سنا پہنچے ہیں یہ پیر و مرشد کے ان سلاسل میں سے ہیں۔ جن پر حضرت حاجی دوست محمد صاحب قندھاری کی ہر ہر سلسلہ کے اختتام پر ثبت ہے۔ اور چند کلمات ان کے دستخط سے تحریر کردہ تھے بے کم و کاست ان کو بعینہ نقل کر دیا ہے۔ اور ان سلاسل کے اختتام پر حضرت قبلہ (مولانا حسین علیؒ) اور صاحبزادہ حضرت مولانا عبدالرحمن (رسمہ ہند) کے نام تحریر کر دیئے ہیں۔

سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ احمدیہ
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

- ۱- اہل بھرمت شیخ المذنبین رحمۃ اللہ علیہم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۲- اہل بھرمت خلیفہ رسول اللہ حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۳- اہل بھرمت صاحب رسول اللہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۴- اہل بھرمت حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۵- اہل بھرمت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۶- اہل بھرمت سلطان العارفین حضرت شیخ بایزید سقاہیؒ
- ۷- اہل بھرمت حضرت خواجہ ابوالحسن خرقانیؒ
- ۸- اہل بھرمت حضرت خواجہ ابوالقاسم گرجانیؒ
- ۹- اہل بھرمت حضرت خواجہ ابوعلی فارمدیؒ
- ۱۰- اہل بھرمت خواجہ ابویوسف ہمدانیؒ
- ۱۱- اہل بھرمت خواجہ جہاں حضرت خواجہ عبدالغنی غجدانیؒ
- ۱۲- اہل بھرمت خواجہ عارف ریوگریؒ
- ۱۳- اہل بھرمت خواجہ محمود الخیر نقویؒ
- ۱۴- اہل بھرمت خواجہ عزیزان علی رامینیؒ
- ۱۵- اہل بھرمت حضرت خواجہ محمد بابا سہاسی (رحمۃ اللہ علیہ)۔
- ۱۶- اہل بھرمت حضرت سید امر کلالؒ
- ۱۷- اہل بھرمت حضرت امام الطریقہ خواجہ خواجگان پیر سید سید بہاء الدین نقشبندی بخاریؒ
- ۱۸- اہل بھرمت حضرت خواجہ علاء الدین عطاریؒ
- ۱۹- اہل بھرمت حضرت مولانا یعقوب چرخؒ
- ۲۰- اہل بھرمت خواجہ حمید اللہ احرارؒ
- ۲۱- اہل بھرمت حضرت مولانا محمد زاہدؒ
- ۲۲- اہل بھرمت حضرت خواجہ محمد درویشؒ
- ۲۳- اہل بھرمت حضرت مولانا خواجگی املینیؒ

- ۲۲- اہل بکرمیت حضرت خواجہ باقی باللہ۔
- ۲۵- اہل بکرمیت امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندی۔
- ۲۶- اہل بکرمیت عرفۃ الیقینی حضرت خواجہ محمد معصوم۔
- ۲۷- اہل بکرمیت سلطان اولیاء حضرت خواجہ شیخ سیف الدین۔
- ۲۸- اہل بکرمیت حضرت حافظ محمد حسن۔
- ۲۹- اہل بکرمیت سید نور محمد بدایونی۔
- ۳۰- اہل بکرمیت حضرت خواجہ شمس الدین حبیب اللہ میرزا جان جاناں منظر شہید۔
- ۳۱- اہل بکرمیت مجدداتہ الثالثہ والعشرناصب خیر البشر خلیفہ خدامروج شریعت مصطفیٰ حضرت مولانا عبد اللہ المعروف بشاہ غلام علی دہلوی۔
- ۳۲- اہل بکرمیت غوث اوان قطب زمان حضرت شہاہ البوسیدی۔
- ۳۳- اہل بکرمیت غوث اوان محبوب عمان حافظ قرآن وسیلتنا الی اللہ المجید حضرت احمد سید احمدی۔
- ۳۴- اہل بکرمیت حاجی الحرمین الشرفین مقبول رب المشرقین والمغربین سلیمان الی اللہ الصمد حضرت حاجی دوست محمد صاحب قندھاری۔
- ۳۵- اہل بکرمیت سید الاولیاء سند الالقیاء وامام العارفین حاجی الحرمین الشرفین منظر فیض و عمان حضرت خواجہ محمد عثمان۔
- ۳۶- اہل بکرمیت سید العارفین امام المتقین جامع البدعہ حاجی الشکر غوث زمان قطب دوران مجدد وقت حضرت صفوی الصافی مولانا حسین علی قدس سرہ۔
- ۳۷- اہل بکرمیت حضرت مولانا الحاج صاحبزادہ مولوی عبد الرحمن سلمہ الرحمن۔
- لا زالت انوار فیوضہم علی رؤس المستوشدین بحومت سید المرسلین وصلى اللہ تعالیٰ علیٰ رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

۱۴۳

(۲)

سلسلہ حضرات قادریہ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین :

- ۱- اہل بھرمت شیفہ المذنبین رحمۃ للعالمین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۲- اہل بھرمت امیر المومنین اسد اللہ الغالب حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ۔
- ۳- اہل بھرمت سبط رسول اللہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۴- اہل بھرمت شہید کربلا حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۵- اہل بھرمت حضرت امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۶- اہل بھرمت حضرت امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۷- اہل بھرمت حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۸- اہل بھرمت حضرت امام موسیٰ کاظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۹- اہل بھرمت حضرت امام علی رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۰- اہل بھرمت حضرت معروف کونجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۱- اہل بھرمت حضرت سری سقطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۲- اہل بھرمت حضرت یتیم بنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۳- اہل بھرمت حضرت شیخ ابو بکر شبلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۴- اہل بھرمت شیخ عبدالواحد بن عبدالعزیز مینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۱۵- اہل بھرمت حضرت شیخ ابو الفرج طوسی۔
- ۱۶- اہل بھرمت حضرت شیخ ابو الحسن علی ہکارتی۔
- ۱۷- اہل بھرمت حضرت شیخ ابوسعید مخزومی۔
- ۱۸- اہل بھرمت امام الطریقہ محبوب سبحانی قطب ربانی شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی۔
- ۱۹- اہل بھرمت حضرت شیخ عبدالرزاق۔
- ۲۰- اہل بھرمت حضرت شیخ شرف الدین قنالی۔
- ۲۱- اہل بھرمت حضرت شیخ یتیم عبدالوہاب۔
- ۲۲- اہل بھرمت حضرت یتیم ہاشمی۔

- ۲۳ - اہل بھرمت حضرت شمس الدین سحرانی۔
- ۲۵ - اہل بھرمت حضرت سید کدانی زکریا اولیٰ
- ۲۶ - اہل بھرمت حضرت سید ابوالحسن۔
- ۲۷ - اہل بھرمت سید شمس الدین عارف۔
- ۲۸ - اہل بھرمت سید کدانی ثانی۔
- ۲۹ - اہل بھرمت شاہ فضیل۔
- ۳۰ - اہل بھرمت شاہ کمال کیتلی۔
- ۳۱ - اہل بھرمت شاہ سکندر۔
- ۳۲ - اہل بھرمت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی
- ۳۳ - اہل بھرمت خازن الرحمۃ شیخ محمد سعید
- ۳۴ - اہل بھرمت شیخ عبد اللہ
- ۳۵ - اہل بھرمت شیخ محمد سانی۔
- ۳۶ - اہل بھرمت حبیب خدام زاجان جاناں منظر شہید۔
- ۳۷ - اہل بھرمت حضرت عابد المعروف شاہ غلام علی دہلوی۔
- ۳۸ - اہل بھرمت حضرت شاہ ابوسعید۔
- ۳۹ - اہل بھرمت حضرت شاہ احمد سعید
- ۴۰ - اہل بھرمت حاجی الحرمین الشافعیین حضرت دوست محمد قندھاری۔
- ۴۱ - اہل بھرمت سید الاولیاء امام المتقین منظر فیض رحمان حاجی محمد عثمان۔
- ۴۲ - اہل بھرمت حضرت سید العارفين امام المتقین ماحی الشکر قاضی البدیع غوث زمان قطب دہلی
- مجدد وقت مولانا صفائی حضرت مولانا الحاج مولوی حسین علی قدس سرہ
- ۴۳ - اہل بھرمت حضرت حاجی الحرمین الشافعیین والا تبار مولانا عبد الرحمن لازالت انوار فیوضہم علی رؤس المسترشدین، بھرمت سید المرسلین و صلی اللہ تعالیٰ علی رسولہ محمد وآلہ و آلہ اجمعین۔

۱۷۸

(۳)

سلسلہ چشتیہ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ،

- ۱ - اہل بھرمت شیخ المذنبین رحمۃ اللہ علیہم صیب خدام مصطفیٰ علیہ السلام۔
- ۲ - اہل بھرمت خلیفہ رسول اللہ امیر المؤمنین اسد اللہ الغاب حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔
- ۳ - اہل بھرمت خیرا قاصد صبیح شیخ حسن بصریؒ۔
- ۴ - اہل بھرمت حضرت خواجہ عبداللہ احد بن زیدؒ۔
- ۵ - اہل بھرمت خواجہ فضیل بن عیاضؒ۔
- ۶ - اہل بھرمت سلطان ابراہیم ادمؒ۔
- ۷ - اہل بھرمت حضرت خواجہ خذیفہ المرعشیؒ۔
- ۸ - اہل بھرمت خواجہ امین الدین ابراہیم بصریؒ۔
- ۹ - اہل بھرمت حضرت خواجہ ابو ابراہیم اسحاق علوی نورانیؒ۔
- ۱۰ - اہل بھرمت خواجہ ابوسعحاقؒ۔
- ۱۱ - اہل بھرمت حضرت خواجہ محمدؒ۔
- ۱۲ - اہل بھرمت حضرت خواجہ ابو محمدؒ۔
- ۱۳ - اہل بھرمت حضرت خواجہ ابو یوسفؒ۔
- ۱۴ - اہل بھرمت حضرت خواجہ مرود وحشیؒ۔
- ۱۵ - اہل بھرمت حضرت خواجہ حلیم شریف زعفرانیؒ۔
- ۱۶ - اہل بھرمت حضرت خواجہ عثمان دارونیؒ۔
- ۱۷ - اہل بھرمت امام الطریقہ حضرت خواجہ معین الدین بخاری اجمیریؒ۔
- ۱۸ - اہل بھرمت حضرت خواجہ قطب الدین لاکھیؒ۔
- ۱۹ - اہل بھرمت حضرت خواجہ فرید الدین شکر گنجؒ۔
- ۲۰ - اہل بھرمت حضرت خواجہ قدوم علی صابریؒ۔
- ۲۱ - اہل بھرمت حضرت خواجہ شمس الدین بانی پٹیؒ۔
- ۲۲ - اہل بھرمت حضرت خواجہ جلال الدین بانی پٹیؒ۔
- ۲۳ - اہل بھرمت حضرت خواجہ شیخ جمد الحی ردو لویؒ۔

- ۲۴ - اہل بچرت حضرت شیخ محمد عارفؒ۔
- ۲۵ - اہل بچرت حضرت شیخ محمدؒ۔
- ۲۶ - اہل بچرت حضرت شیخ عبدالقدوسؒ گکوہیؒ۔
- ۲۷ - اہل بچرت شیخ رکن الدینؒ۔
- ۲۸ - اہل بچرت شیخ عبدالواحدؒ۔
- ۲۹ - اہل بچرت حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ شیخ احمد فاروقی سرہندیؒ۔
- ۳۰ - اہل بچرت حضرت شیخ خازن الرحمۃ محمد سعیدؒ۔
- ۳۱ - اہل بچرت شیخ عبدالاحدؒ۔
- ۳۲ - اہل بچرت حضرت محمد عابد سنائیؒ۔
- ۳۳ - اہل بچرت حضرت شیخ حبیب اللہ مزاجان جاناں منظر شہیدؒ۔
- ۳۴ - اہل بچرت حضرت شیخ الشیوخ عبداللہ المعروف بسید غلام علی شاہؒ۔
- ۳۵ - اہل بچرت حضرت شاہ ابوسعیدؒ۔
- ۳۶ - اہل بچرت حضرت شاہ احمد سعیدؒ۔
- ۳۷ - اہل بچرت حضرت حاجی الحرمین الشیرین فیصلتا الی اللہ الصمد حاجی دوست محمد ندیمؒ۔
- ۳۸ - اہل بچرت حضرت سید الاولیاء امام الاتقیاء قبلۃ السالکین منظر فیض سمان خواجہ عثمانؒ۔
- ۳۹ - اہل بچرت حضرت سید العارفین امام المتقین حاجی الشکر قانع البدعہ غوث زمانہؒ۔
- ۴۰ - اہل بچرت حاجی الحرمین الشیرین شالابار مولانا صاحب زادہ عبدالرحمن لالہ لالہ نواز فیض علیؒ۔
- ۴۱ - رؤس المسترشدین بچرت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علی رسول خیر خلقہ محمدؐ الہ و صحابہ کرامؓ۔

۱۸۲

(۴)

سلسلہ شہرورہ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

- ۱- اہل بھرمت شفیح المذنبین رحمۃ للعالمین حبیب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- ۲- اہل بھرمت امیر المؤمنین خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغالب حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ۔
- ۳- اہل بھرمت خیر القابعین حضرت خواجہ حسن بصریؒ۔
- ۴- اہل بھرمت حضرت حبیب اللہ حبیب عجمیؒ۔
- ۵- اہل بھرمت حضرت داؤد طائیؒ۔
- ۶- اہل بھرمت معروف کرخیؒ۔
- ۷- اہل بھرمت حضرت سری سقطیؒ۔
- ۸- اہل بھرمت ید اللہ لیا حضرت جنید بغدادیؒ۔
- ۹- اہل بھرمت حضرت محمد بن عثمانؒ۔
- ۱۰- اہل بھرمت حضرت شیخ احمد نیویؒ۔
- ۱۱- اہل بھرمت شیخ محمدؒ۔
- ۱۲- اہل بھرمت حضرت سید یار محمدؒ۔
- ۱۳- اہل بھرمت حضرت شیخ وجد الدین بہروردیؒ۔
- ۱۴- اہل بھرمت صاحب الطریقہ شیخ شہاب الدین بہروردیؒ۔
- ۱۵- اہل بھرمت حضرت شیخ بہاؤ الدین زکریا ملتانیؒ۔
- ۱۶- اہل بھرمت حضرت شیخ صدر الدین ملتانیؒ۔
- ۱۷- اہل بھرمت حضرت شیخ رکن الدینؒ۔
- ۱۸- اہل بھرمت حضرت شیخ مخدوم جہاں نشتؒ۔
- ۱۹- اہل بھرمت حضرت سید اجل پراچھیؒ۔
- ۲۰- اہل بھرمت سید پدہن پراچھیؒ۔
- ۲۱- اہل بھرمت حضرت شیخ درویش محمد بن قاسم اودھیؒ۔
- ۲۲- اہل بھرمت حضرت شیخ عبدالقدوس گنویؒ۔
- ۲۳- اہل بھرمت حضرت شیخ رکن الدینؒ۔

- ۲۳- اہل بیت بحرمات حضرت شیخ عبداللہ
- ۲۵- اہل بیت بحرمات حضرت شیخ محبوب ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد غاروقی سرہندی
- ۲۶- اہل بیت بحرمات حضرت خواجہ محمد سعید
- ۲۷- اہل بیت بحرمات حضرت شیخ عبداللہ
- ۲۸- اہل بیت بحرمات حضرت شیخ محمد عابد
- ۲۹- اہل بیت بحرمات حضرت حبیب اللہ ظہر شہید مرزا جانِ جاناں
- ۳۰- اہل بیت بحرمات حضرت شاہ عبدالعزیز المعروف بشاہ غلام علی
- ۳۱- اہل بیت بحرمات حضرت شاہ ابوسعید
- ۳۲- اہل بیت بحرمات حضرت شاہ احمد سعید
- ۳۳- اہل بیت بحرمات حضرت حاجی الحرمین الشریفین میلنا الی امجد الصمد حاجی دوست محمد قندھاری
- ۳۴- اہل بیت بحرمات حضرت سید الاولیاء امام الاقواء منظر فیض رحمان خواجہ محمد عثمان
- ۳۵- اہل بیت بحرمات سید العارفین امام المتقین رئیس المفسرین عمدة المحدثین حجۃ اللہ علی الارض حاجی الشکر قانع البدعہ، غوث زمان قطب دوران مجدد وقت صوفی الصافی حضرت الحاج مولانا حسین علی قدس سرہ
- ۳۶- اہل بیت بحرمات حضرت حاجی الحرمین الشریفین و الابار صاحبزادہ مولانا عبد الرحمن سلمہ اللہ النان علی نفس المسترشدین بحرمات سید المرسلین و علی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ و اصحابہ المجہین

۱۸۶

(۵)

سلسلہ کبریٰ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

- ۱- اہل بھرمت شیخ المذنبین رحمۃ اللعالمین حبیب خدام محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
- ۲- اہل بھرمت امیر المؤمنین خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ۔
- ۳- اہل بھرمت خیر التابعین حضرت خواجہ حسن بھری رضی اللہ عنہ۔
- ۴- اہل بھرمت حضرت شیخ حبیب عجمیؒ۔
- ۵- اہل بھرمت حضرت داؤد طائیؒ۔
- ۶- اہل بھرمت حضرت شیخ معروف کرخیؒ۔
- ۷- اہل بھرمت شیخ سری سقطیؒ۔
- ۸- اہل بھرمت حضرت جنسید بغدادیؒ۔
- ۹- اہل بھرمت حضرت شیخ ابو علی رودباریؒ۔
- ۱۰- اہل بھرمت حضرت شیخ ابو علی کاتبؒ۔
- ۱۱- اہل بھرمت حضرت شیخ خواجہ عثمان غفریؒ۔
- ۱۲- اہل بھرمت حضرت ابوالقاسم محمد گانیؒ۔
- ۱۳- اہل بھرمت حضرت ابوبکر نساچؒ۔
- ۱۴- اہل بھرمت حضرت خواجہ محمد غزالیؒ۔
- ۱۵- اہل بھرمت حضرت ضیاء الدین ابونجیب بہروردیؒ۔
- ۱۶- اہل بھرمت حضرت عمار یاسرؒ۔
- ۱۷- اہل بھرمت حضرت شیخ روبہا بقلؒ۔
- ۱۸- اہل بھرمت حضرت صاحب الطریقہ نجم الدین کبرویؒ۔
- ۱۹- اہل بھرمت حضرت شیخ محمد الدین بغدادیؒ۔
- ۲۰- اہل بھرمت حضرت شیخ علی الاہوریؒ۔
- ۲۱- اہل بھرمت حضرت شیخ احمد جوربانیؒ۔
- ۲۲- اہل بھرمت حضرت شیخ عبداللہ سفرائیؒ۔
- ۲۳- اہل بھرمت حضرت شیخ علاؤ الدین سنائیؒ۔

- ۲۴ - اہل بھرمت حضرت محمود المرقانیؒ
- ۲۵ - اہل بھرمت حضرت شیخ امیر علی ہمدانیؒ
- ۲۶ - اہل بھرمت حضرت شیخ خواجہ اسحاق جیلانیؒ
- ۲۷ - اہل بھرمت حضرت امیر عبداللہ بنارشس بادلیؒ
- ۲۸ - اہل بھرمت حضرت شیخ رشید الدین بیدلویؒ
- ۲۹ - اہل بھرمت حضرت شیخ شاہ بیدلویؒ
- ۳۰ - اہل بھرمت حضرت شیخ حاجی محبوبون شانیؒ
- ۳۱ - اہل بھرمت حضرت شیخ کمال الدین حسین خلدیؒ
- ۳۲ - اہل بھرمت حضرت شیخ یعقوب سرنی کشمیریؒ
- ۳۳ - اہل بھرمت حضرت شیخ امام ربانی مجدد الف ثانی احمد فاروقی سرہندیؒ
- ۳۴ - اہل بھرمت حضرت محمد سعیدؒ
- ۳۵ - اہل بھرمت حضرت شیخ عبداللہؒ
- ۳۶ - اہل بھرمت حضرت شیخ محمد عابد سنائیؒ
- ۳۷ - اہل بھرمت حضرت حبیب اللہ منظر شہید مرزا بجان جانانؒ
- ۳۸ - اہل بھرمت حضرت نائب خیر البشر مجدداتہ الثالث والعشر شیخ عبداللہ المعروف
شاہ غلام علی الدہلویؒ
- ۳۹ - اہل بھرمت حافظ القرآن المجید حضرت شاہ ابوسعیدؒ
- ۴۰ - اہل بھرمت حضرت حافظ القرآن المجید شاہ احمد سعیدؒ
- ۴۱ - اہل بھرمت حضرت حاجی الحرمین الشریفین بیتنا الی اللہ اللہ اللہ حاجی دوست محمد قندھاریؒ
- ۴۲ - اہل بھرمت حضرت سید الاولیاء سند الاتقیاء منظر فیض رحمان حاجی محمد عثمانؒ
- ۴۳ - اہل بھرمت حضرت زبدۃ الفقہاء و رؤس العلماء شیخ الحدیث قبلۃ السالکین امام العارفین غوث زمان
قلب دوران مجدداتہ رابع عشر حضرت مولانا حسین علی قدس سرہ
- ۴۴ - اہل بھرمت حضرت مولانا الحاج ساجزادہ والاتباء مولوی عبدالرحمن سلمہ الثانی علی نوس الشتر شہین بھرمتؒ
- ۲ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ مجیدین

۱۹۰

(۴)

سلسلہ مدارِ نبیہ
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

- ۱- اہل بھرمت شیخ المذنبین رحمتہ للعالمین خاتم النبیین حبیب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔
- ۲- اہل بھرمت خلیفۃ رسول اللہ امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۳- اہل بھرمت عبداللہ طبرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔
- ۴- اہل بھرمت حضرت شیخ ابن الدین شامی۔
- ۵- اہل بھرمت امام الطریقہ حضرت شیخ بدیع الدین شاہ مدنیؒ
- ۶- اہل بھرمت حضرت مخدوم جانیان جہاں گشتؒ
- ۷- اہل بھرمت حضرت سید اجل پرائچیؒ
- ۸- اہل بھرمت حضرت سید پدہن پرائچیؒ
- ۹- اہل بھرمت حضرت شیخ مدویش محمد بن قاسم اندھیؒ
- ۱۰- اہل بھرمت حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہیؒ
- ۱۱- اہل بھرمت حضرت شیخ رکن الدینؒ
- ۱۲- اہل بھرمت حضرت شیخ مخدوم عبد الاحدؒ
- ۱۳- اہل بھرمت حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرمنہیؒ
- ۱۴- اہل بھرمت حضرت شیخ محمد سعیدؒ
- ۱۵- اہل بھرمت حضرت شیخ عبد الاحدؒ
- ۱۶- اہل بھرمت حضرت شیخ محمد مابدسنائیؒ
- ۱۷- اہل بھرمت حضرت حبیب خدا منظر شہید مرزا جان جاناںؒ
- ۱۸- اہل بھرمت حضرت نائب سید البشر مجدد مائتہ ثالث عشر عبد اللہ المعروف بشاہ غلام علی و صدیقیؒ
- ۱۹- اہل بھرمت حضرت شاہ ابوسعیدؒ
- ۲۰- اہل بھرمت حضرت حافظ القرآن البیہد شاہ احمد سعیدؒ
- ۲۱- اہل بھرمت حاجی الحرمین الشریفین و سلیقا لے اللہ الاحد حاجی دست محمد قندھاریؒ
- ۲۲- اہل بھرمت حضرت سید الاولیاء بریلوان معرفۃ فرید العصر وحید الزمان منظر فیض رحمان خواجہ محمد عثمانؒ

۲۳- آہی بجرمت حضرت امام العارفين قدوة السالكين وعمدة المحدثين زبدة المفسرين، غوث زمان، قطب دوران، مجدداتہ راجع عشر حجة اللہ علی الارض ماحی الشک و افح البدعة حاجی المحرمین الشریفین حضرت مولانا حسین علی قدس سرہ۔

۲۴- آہی بجرمت حضرت حاجی المحرمین الشریفین والاتباء صاحبزادہ مولوی عبد الرحمن سلمہ اللہ المنان علی رؤس المفسرين المسترشدين بجرمت سيد المرسلين وصلى اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین۔

۱۹۲

۱۹۵

(۴)

سلسله حضرات قلندر

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

۱- اہل بھرمیت شیخ المذاہب، عہدہ عالیہ سرمدہ فاطمہ لکھنویہات حبیب خدا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۲- اہل بھرمیت حضرت سید عالم ہدیہ

۳- اہل بھرمیت حضرت سید محمد ہدیہ

۴- اہل بھرمیت حضرت امام الطریقہ نجم الدین قلندر بن حضرت نظام غزنوی

۵- اہل بھرمیت حضرت شاہ قلم الدین سیناوی

۶- اہل بھرمیت حضرت شیخ عالم عرف شاہ علی جونپوری

۷- اہل بھرمیت حضرت شیخ عہد القدوس گنگوہی

۸- اہل بھرمیت حضرت شیخ رکن الدین

۹- اہل بھرمیت حضرت قدوم عبد اللہ

۱۰- اہل بھرمیت حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی

۱۱- اہل بھرمیت حضرت خواجہ محمد سعید

۱۲- اہل بھرمیت حضرت شیخ عبد اللہ

۱۳- اہل بھرمیت حضرت شیخ محمد سنائی

۱۴- اہل بھرمیت حضرت حبیب اللہ منظر شہید مزاجان ہانائ

۱۵- اہل بھرمیت حضرت نائب ید البشر مجدد مائتہ ثالث عشر شاہ عبد اللہ المعروف بشاہ غلام علی گڑھی

۱۶- اہل بھرمیت حضرت شاہ ابوسعید

۱۷- اہل بھرمیت حضرت حافظ القرآن المجید شاہ احمد سعید

۱۸- اہل بھرمیت حاجی الحرمین الشریفین سیلتنا الی اللہ الاحد حاجی دوست محمد قندلاری

۱۹- اہل بھرمیت حضرت ید الارباب بران معرفت سعید زمان منظر مین رحمان حضرت خواجہ محمد عثمان

۲۰- اہل بھرمیت حضرت امام المتقین زبدۃ العارفین عمدۃ الخدین خاتم المفسرین عالم بے بدل مامی الشکر قانع ابدی

غوث زمان قطب دوران مجدد وقت حجۃ اللہ علی الارض حاجی الحرمین الشریفین حضرت مولانا حسین علی تنکائ

۲۱- اہل بھرمیت حضرت والا تبار حاجی الحرمین الشریفین صاحبزادہ مولانا عبد الرحمن سلمہ المنان علی رؤس المسترشدین

۲۲- بھرمیت ید المرسلین و علی اللہ تعالیٰ علی رسول خیر خلقہ محمد وآلہ و صحابہ اجمعین

۱۹۶

(۸)

سلسلہ حضرات شطاریہ

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

- ۱- الہی بجزمت حضرت خاتم النبیین شیخ المذنبین رحمۃ العالمین حبیب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
- ۲- الہی بجزمت حضرت امیر المومنین خلیفۃ رسول اللہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۳- الہی بجزمت صاحب رسول اللہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۴- الہی بجزمت حضرت امام قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیقؑ۔
- ۵- الہی بجزمت حضرت امام ہمام جعفر صادقؑ۔
- ۶- الہی بجزمت حضرت سلطان العارفين بايزيد بطامي۔
- ۷- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد مغربیؑ۔
- ۸- الہی بجزمت حضرت شیخ ابو یزید عسقیؑ۔
- ۹- الہی بجزمت حضرت شیخ المنظر ترک طوسیؑ۔
- ۱۰- الہی بجزمت شیخ ابوالحسن خرقانیؑ۔
- ۱۱- الہی بجزمت حضرت شیخ خدا قلی ماوراء النہرؑ۔
- ۱۲- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد عاشقؑ۔
- ۱۳- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد عارفؑ۔
- ۱۴- الہی بجزمت صاحب الطریقہ شیخ عبداللہ شطارؑ۔
- ۱۵- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد قاضیؑ۔
- ۱۶- الہی بجزمت حضرت شیخ ہدیۃ اللہ سرمستؑ۔
- ۱۷- الہی بجزمت حضرت شیخ ظہور الہیؑ۔
- ۱۸- الہی بجزمت حضرت شیخ محمد غوث گویا ریؑ۔
- ۱۹- الہی بجزمت حضرت شیخ لشکر محمد الہیؑ۔
- ۲۰- الہی بجزمت حضرت شیخ عیسیٰ سندھی برہانپوریؑ۔
- ۲۱- الہی بجزمت حضرت شیخ سید میر کلالؑ۔
- ۲۲- الہی بجزمت حضرت شیخ احمد الغفلیؑ۔
- ۲۳- الہی بجزمت حضرت شیخ ابو طاہرؑ۔

- ۲۴- الهی بجزمت حضرت شیخ شاه ولی اللہ الدہلوی۔
- ۲۵- الهی بجزمت حضرت شاه عبد العزیز۔
- ۲۶- الهی بجزمت حافظ القرآن المجید حضرت شاه ابوسعید۔
- ۲۷- الهی بجزمت حافظ القرآن المجید حضرت شاه احمد سعید۔
- ۲۸- الهی بجزمت حضرت حاجی الحرمین الشریفین وسیلتاً الی اللہ الصمد حاجی دوست محمد قندہاری۔
- ۲۹- الهی بجزمت امام المتقین برہان المعرفة شمس الحقیقۃ فرید العصر وحید الزمان مظہر فیض رحمان حضرت خواجہ محمد عثمان۔
- ۳۰- الهی بجزمت حضرت امام المتقین زبدۃ العارفین عمدۃ المحدثین خاتم المفسرین مامی الشکر قاضی ابید غوث قطب دوران مجدداتہ رابع عشر حجۃ اللہ علی الارض حاجی الحرمین الشریفین حضرت مولانا حسین علی قدس سرہ۔
- ۳۱- الهی بجزمت حاجی الحرمین الشریفین حضرت صاحبزادہ و ابابار مولانا عبد الرحمن لازالت النوار فیوضہم علی رؤس المسترشدین بجزمت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین
- ایضاً _____ حضرت شاه ولی اللہ اجازت گرفتہ از ابوطاہر از پدر خویش (شیخ) ابراہیم کردی از شیخ احمد تاشی از شیخ احمد شنودی از شیخ صبغۃ اللہ از شیخ وحید الدین انجراتی۔
- از شیخ محمد غوث گویاری الخ

۲۰۰

سلسله شرطاریه دیگر

- ۱- ائہی بھرمت یتد المرسلین، خاتم النبیین، شفیع المذنبین، رحمۃ للعالمین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
- ۲- ائہی بھرمت امیر المؤمنین خلیفۃ المسلمین اسد اللہ الغالب علی بن ابی طالبؑ۔
- ۳- ائہی بھرمت یتد الشہداء سبط رسول شہید کربلا حضرت امام حسینؑ۔
- ۴- ائہی بھرمت امام معصوم حضرت امام زین العابدینؑ۔
- ۵- ائہی بھرمت امام محمد باقرؑ۔
- ۶- ائہی بھرمت حضرت امام جعفر صادقؑ۔
- ۷- ائہی بھرمت حضرت ابو یزید بطامیؑ الخ۔

وفي ايدان الجني ان ابا سجد قدس سره اجازة الشاه عبد العزيز اجازة عامة وهو
مجاز من شاه ولي الله الهلوی علی هذا الى الفوق۔

اصول مشرب شطار تصور میں ذات بہت

در مکاشفات امام ربانی مجدد الف ثانی مقامیت و رفیت یک قسم ذات از محبت
ذاتی لازم اس مقام است۔

حضرت امام اعظم کو فی الجملہ رؤسائے اہل قطاب است، و حواجہ احرار از قطاب اس
مقام نبودند اما از اس مقام نصیب وافر داشتند از روحانیت حضرت امام ہمام امام اعظم
فیض خاصہ بطریق کمال مجدد الف ثانی را ریدہ است بقول حضرت ہستافی و مرشدی مولائی
حضرت امام العارفین زبدۃ الکاملین غوث زمان قطب و وراں مجدد وقت حضرت مولانا حسین علی
انی رأیت فی المنام انی کنت علی قبر الامام الاعظم فخرج من قبره وعاقنی و الحمد لله علی خات۔

اور یدائع الجنی میں مذکور ہے کہ حضرت شاہ عبد العزیز نے حضرت ابوسعید کو مجازت عامہ عطا فرمائی
اور شاہ عبد العزیز کو حضرت شاہ ولی اللہ سے اجازت حاصل ہے۔ اسی طرح اوپر تک یہ سلسلہ چلتا رہا۔
مشرب شطار کا اصول میں ذات کے تصور پر مبنی ہو

حضرت مجدد الف ثانی کے مکاشفات میں ایک مقام ایسا ہے کہ محبت ذاتی اس مقام کے
لئے لازم ہے اور حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کو فی اس مقام کے قطاب کے رؤسائے میں حضرت خواجہ
عبید اللہ احرار اس مقام کے قطاب ہیں اگرچہ نہیں لیکن انہیں اس سے وافر حصہ نصیب ہوا ہے۔
حضرت امام اعظم کی روحانیت سے خاص فیض بطریق کمال حضرت مجدد الف ثانی کو پہنچا ہے۔
حضرت مولانا حسین علی فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں حضرت امام اعظم کی قبر پر ہوں اور
حضرت امام اپنی قبر سے باہر تشریف لائے اور مجھ سے معاف فرمایا و الحمد لله علی ذلک۔

در کاشفات امام ربانی مجدد الف ثانی سلوک صدیق اکبرؒ و اس مانند وادکہ نقبہ از خانہ
 جذبہ کنندہ اند و با غیبیت ذات رسانیدہ اند۔ و بعد از صدیق اکبرؒ این نسبت بہ سلمان فارسیؒ رسید
 از راہ درونی و بعد از ان بہ حضرت قاسم رسید و بعد از ان بہ امام جعفر صادقؒ رسید بعد از ان براہ روحانیت
 سلطان العارفین بایزید سبطاُمی رسید پس از سلطان العارفین بطریق روحانیت شیخ خرقانؒ رسید
 و از ایشان بہ ابو علیؒ رسید، قال الشاہ ولی اللہ الدہلوی فی الانتباہ اخذ القاسم من سلمان
 لا یمکن الا ان یكون من جہۃ الباطن، و از ابو علیؒ بہ ابو یوسف ہمدانیؒ و از ابو یوسفؒ بہ عبد الخالق
 غجدوانیؒ و از روحانیت عبد الخالقؒ بہ امام الطریقہ حضرت شاہ نقشبندؒ۔ واللہ اعلم

اور حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے مکاشفات میں ہے کہ حضرت صدیق اکبرؒ کے سلوک کی
 مثال ایسی ہے جیسا کہ ایک جذبہ کے مکان میں نقب لگا کر اس ذات تک جو پردہ غیب میں ہے پہنچا
 دیا ہے یعنی یہ روحانی فیض بلا واسطہ ظاہر ہے، اور بعد صدیق اکبرؒ کے یہ نسبت حضرت سلمان فارسیؒ
 تک پہنچی ہے۔ اندرونی (روحانی) طریقہ سے۔ اور اس کے بعد حضرت قاسمؒ تک ان کے بعد حضرت
 امام جعفر صادقؒ تک اور ان کے بعد روحانی طریقہ پر حضرت بایزید سبطاُمیؒ تک اور ان کے بعد حضرت
 ابو الحسن خرقانیؒ تک اور ان سے ابو علیؒ تک یہ سلسلہ پہنچا۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ اپنی کتاب انتباہ
 فی سلاسل الاولیاء میں فرماتے ہیں کہ حضرت قاسمؒ کا حضرت سلمان فارسیؒ سے اخذ کرنا اس کے سوا
 ممکن نہیں کہ انہوں نے بطریق باطن اخذ کیا ہو۔ اور پھر ابو علیؒ سے حضرت ابو یوسف ہمدانیؒ تک
 اور ابو یوسفؒ سے پھر خواجہ عبد الخالق غجدوانیؒ تک اور حضرت خواجہ عبد الخالقؒ کی روحانیت سے
 امام الطریقہ حضرت خواجہ نقشبندؒ تک پہنچا۔

والحمد للہ اولاً و آخراً و صلے اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ و

اتباعہ اجمعین۔)

ذمخ الباطل (عربی فارسی)

حضرت مولانا شاہ رفیع الدین محدث دہلوی رحمہ کی معرکتہ الادب کتابیہ جو اب تک زور طباعت سے راستہ نہ ہو سکی تھی ۔ ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم نے اس ضخیم اور عظیم کتاب کی نقل رامپور کی مشہور رضا لائبریری کے قلمی نسخہ سے حاصل کی ۔ اور پھر اس کا تقابل ندوۃ العلماء لکھنؤ اور علیگزہ کے کتب خانوں کے نسخوں سے کرایا اسکی نقل اور ابتدا کی تصحیح میں حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی، اور حضرت مولانا عبدالحفیظ صاحب اور مولوی اقبال احمد صاحب نے حصہ لیا ۔ یہ کتاب حقائق و معارف کا گنجینہ ہے خصوصاً وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود کے پورے مالمہ و مباحثہ پر حاوی ہے ۔ اس کا سبب تالیف یہ ہے کہ حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ نے جب مسئلہ وحدۃ الوجود پر کتاب لکھی تو اس دور کے ایک عالم مولوی غلام یحییٰ صاحب نے کچھ اعتراضات کئے تو شاہ رفیع الدین رحمہ الکی جوابات دینے میں کمر بستہ ہوئے اور اپنی تدریسی تعلیمی اور فتاویٰ نویسی کے فرائض کے ساتھ ساتھ ذمخ الباطل کی تالیف میں وقت صرف کرتے رہے اور بالآخر یہ تقریباً ساڑھے چھ سو (۶۵۰) صفحات کی بڑی ضخیم کتاب مرتب ہو گئی مسئلہ وحدۃ الوجود کا کوئی پہلو تشنہ نہ رہا چھوڑا گیا ۔ اور پھر ضمناً جا بجا ایسے دقیق اور عمیق علوم اور مباحث کا اضافہ کیا گیا ہے جنکی قدر وقعت کا صحیح اندازہ حقائق و معارف کے طلبکار اور شہیدایان علم ہی لگا سکتے ہیں ۔ کتاب کی نہایت دقت سے مزید تصحیح اور حواشی اور مقدمہ حضرت مولانا عبدالحمید صاحب سواتی بہتم مدرسہ نصرۃ العلوم کے قلم سے اشاعت پزیر ہو رہا ہے واللہ الموفق

ادارۃ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ (مغربی پاکستان)